UNIVERSIDAD NACIONAL DE COLOMBIA
DEPARTAMENTO DE SOCIOLOGÍA

CAMBIOS RELIGIOSOS DE FIN DE SIGLO EN LA CIUDAD DE MANIZALES

TESIS DE GRADO PRESENTADA POR:
OSCAR LÓPEZ RAMÍREZ
PARA OPTAR LA MAESTRÍA DE SOCIOLOGÍA

Manizales, diciembre 1999

TABLA DE CONTENIDO

Introducción 2
Justificación 7
Objetivos 10
Diseño metodológico 11
Instrumentos 12
Cuestionario de la entrevista 13
Identificación personal 13
Religión y sociedad 15
El área problemática 19
Cambios religiosos en América Latina 22
Cambios religiosos en Manizales 27
La modernidad 32
El problema del sentido y la crisis del sentido 48
Planteamiento del problema y algunos enfoques 53
La salvación 63
Sociología de la salvación 69
Breve esbozo histórico de la sociología de la religión 73
Análisis metodológico 79
Los sujetos 82
El contexto 84
Las iglesias 85
Iglesia Católica Apostólica Tradicional 85
Cristianos Evangélicos Trinitarios 87
Testigos de Jehová 90
Iglesia de la Vida Universal 92
Iglesia Pentecostal Unida de Colombia 92
El instrumento 93
Las preguntas 94
Orientación religiosa familiar 94

Cambios religiosos Familiares 96
Práctica religiosa actual 97
Razones del cambio 97
Obstáculos afrontados debido al cambio 103
Las actividades de la congregación 107
Vacíos de la religión católica 109
Evidencias de las creencias 117
Relación iglesia - sociedad 123
Satisfacciones con la nueva creencia 129
Papel o funciones de la religión 131
Religión liberación vs opresión 133
Una utopía cristiana 134
Mapa religiosos de Manizales 137
Bibliografía 143

INTRODUCCION

Asistimos en nuestros días a un avivamiento de la inquietud religiosa, tanto a nivel mundial como latinoamericano, el cual está relacionado con los múltiples cambios surgidos a raíz de la globalización y el advenimiento de la cultura posmoderna. Además, el fin de milenio se muestra propicio para que emerjan fenómenos milenaristas de diversa índole.

Este **revival** de lo religioso, presenta por su variedad y complejidad un gran interés desde el punto de vista sociológico, y a la vez que cuestiona muchos supuestos de la modernidad en especial sobre el "fin" de las religiones, plantea nuevos retos e inquietudes sobre el futuro mismo del hombre.

Pero si este dinamismo religioso es innegable, se constata también la quiebra de las instituciones religiosas tradicionales, y el surgimiento de nuevas formas de experiencia religiosa, de gran variedad y exotismo. Así, nos hallamos ante el resurgimiento de movimientos fundamentalistas, no solo en los países islámicos, sino también su proyección en la misma Europa, lo mismo que de religiones naturales, a la carta, cósmicas, astrológicas, etc.

Este hecho es indicación de que como anota Aranguren,

"Las religiones eclesiásticas están a punto de perder el control de los símbolos sagrados, y las religiones establecidas se han interesado mas por la acción real de los contenidos religiosos que sobre los mismos símbolos religiosos y su acción propia".[1]

Se vive pues hoy una pluralidad de creencias, lo que plantea la renovación de la religiosidad a nivel mundial y la coexistencia con laicos que no son necesariamente irreligiosos. El pluralismo es la gran característica de nuestra época y esto vale también para el fenómeno religioso De ahí las heterodoxias, es decir la coexistencia de diversas expresiones religiosas en una misma confesión, no excluyéndose, sino abiertas a un diálogo fecundo con unos supuestos básicos comunes, pero con otros en discusión. Hay una recuperación de los ritos y las ceremonias que brotan de una conciencia religiosa creativa y es expresión de lo que Aranguren llama un "reencantamento del mundo", que es el hallazgo inesperado del sentido de lo sagrado en un mundo completamente tecnificado.

Otros grupos que pretenden tener un origen oriental, se han inscrito en la prolongación de una cierta modernidad ligada al subjetivismo, al pluralismo y el relativismo éticos. Lo que buscan es la realización individual de una conciencia espiritual universal y una relativización en la lucha entre el bien y el mal. Otras, llevan a religiosidades paralelas no institucionalizadas, utilizando los recursos de las religiones indias, orientales, el trascendentalismo y el esoterismo occidental. Es la Nueva Era.

---

[1] ARANGUREN,José Luis. La religión hoy, en Formas modernas de religión., Alianza Universidad.

En este proceso se hallan dos tendencias opuestas: de un lado los integrismos que rechazan la modernidad y que la religión sea algo opcional, reafirmando la autoridad de la Biblia o de cualquier otra autoridad. Del otro, aparece el pluralismo que lleva a la tolerancia en la pluralidad de esas visiones del mundo, estilos de vida y "religiones a la carta ".[2]

El fenómeno muestra diversas facetas, y es notorio un distanciamiento de los cristianos de la Iglesia, con la mengua de prácticas religiosas, en especial la misa dominical y los sacramentos. No ha aumentado sin embargo el ateísmo y si los "sin religión", aunque perduren una serie de creencias cristianas: la idea de Dios, el alma, el mas allá, los milagros. Es decir, una " religiosidad difusa ", o sea un cristianismo "fluctuante".

El cuadro que se presenta es pues muy abigarrado. La cuestión es qué tipo de religiosidad es esta, cuáles son sus características y qué motivaciones han llevado a la emergencia de estos grupos, tanto en relación con la sociedad capitalista como con la misma religión.

En este proceso, la constante es que los bienes religiosos se convierten en bienes sometidos a la ley general del capitalismo: la oferta y la demanda y aparece un mercado de opciones religiosas en las que deben luchar todos.[3]

1994, p.21.
[2]JEAN DELUMEAU. El hecho religioso.Ed Alianza, Madrid.
[3]BERGER, pierre. Modernidad, Pluralidad y Crisis,

La fe se compra y el creyente se convierte en consumidor. Las iglesias se convierten en "denominaciones", con una pérdida de la "dimensión de profundidad ", la confesión es reemplazada por la preferencia, y el compromiso a la falta del mismo.

Hoy las iglesias como instituciones productoras de sentido cuentan con una alta gama de alternativas, pero solo les queda esta opción: incorporarse al mercado y competir con antiguos y nuevos proveedores. Todas ellas son también "secundarias"(Gehelen), en cuanto que ya no están en el centro de la sociedad como La Iglesia y desempeñan además, funciones limitadas y altamente especializadas. La modernidad implica un aumento cuantitativo y cualitativo de la pluralización. El pluralismo moderno conduce a la relativización total de los sistemas de valores y esquemas de interpretación.

Según Berger y Luckmann, en las sociedades modernas el pluralismo ha alcanzado su pleno desarrollo y sus aspectos estructurales son elevados a la categoría de "valor ilustrado", que prevalecen sobre los diversos sistemas de valores que coexisten y compiten entre sí.[4] La tolerancia por ejemplo, es un valor ilustrado, pues permite que los individuos puedan vivir juntos a otros, establecer relaciones mutuas y orientar su existencia hacia valores diferentes. Sin embargo, es también la condición básica para la proliferación de crisis subjetivas e intersubjetivas de sentido.

[4] BERGER, p. Modernidad, plurt5alidad y Crisis.

En efecto, el tránsito de una sociedad mas o menos homogénea a una sociedad en procesos de diferenciación creciente, posibilita la manifestación de sentimientos y necesidades particulares que no encuentran canales de expresión en las cosmovisiones religiosas prevalecientes con pretensiones de omnicomprensividad. En el caso colombiano, lo que ha hecho la Constitución, es abrir la puerta de la legitimación de algo ya existente.

En el caso de América Latina, la tendencia es una atomización religiosa y la fragmentación en una docena de sociedades religiosas rivales, la eclosión de un sinnúmero de grupos religiosos propios y exógenos, que contrastan con el panorama homogéneo de siglos durante lo cuales la Iglesia católica tuvo un dominio indisputado sobre la conciencia religiosa de la población en especial de los sectores mas pobres. La situación es pues la de " lucha entre divinidades cristianizadas ".

Se asiste también en el catolicismo, al fortalecimiento de un catolicismo popular y de la Teología de la Liberación, como alternativa latinoamericana a una iglesia tradicional que ha dependido de marcos autoritarios e individualistas europeos. El primero, es expresión del sincretismo cultural de las clases populares que rompe con los esquemas religiosos de las clase dominantes y del mismo clero, es una forma que combina elementos sagrados y profanos, autóctonos y europeos. Esto se observa en sus prácticas, oraciones, en las cuales es notorio el culto a la Virgen las ánimas, el Divino Niño, y hacen parte del rico imaginario popular de nuestras gentes.

La Teología de la Liberación es una respuesta crítica a las formas de dominio tradicional ejercida en especial en América Latina en nombre de la religión. Para ella, a diferencia de la religión establecida, el elemento básico de la religiosidad; el pobre que se convierte en el lugar teológico de reflexión y acción religiosa[5].

En el caso colombiano, es notoria también la fractura del secular dominio de la Iglesia católica y la emergencia de movimientos de diversa índole que se postulan como alternativa ante la crisis general. En el presente trabajo investigativo se busca indagar qué factores han incidido para que un buen número creciente de personas de educación media y profesional de la ciudad de Manizales, se adscriban a movimientos cristianos diferentes de la Iglesia católica..

JUSTIFICACION

El fenómeno religioso es elemento decisivo dentro de la estructura social como la economía, la política o la sexualidad, siendo una constante en todas las sociedades, y factor de identidad y referencia en las principales culturas mundiales. De ahí el interés mostrado por los clásicos de la Sociología en su estudio, como factor clave para entender los comportamientos humanos.

---

[5] Tamayo Júan Josë. Presente y futuro de la Teología de la Liberación. Ec Madrid, ed San Sablo, 1994. p. 31 ss.

La religión es expresión de la necesidad del ser humano de participación y simbolización, expresión de los mas hondos anhelos del ser humano o como lo expresó un autor en forma gráfica, "el llanto de la criatura oprimida".

En nuestro país, la religión y en especial el catolicismo ha sido un factor importante y ha determinado para bien o para mal, toda nuestra historia. La vida cotidiana de nuestras gentes ha estado imbuida del pathos religioso y su expresión ha acompañado los actos mas importantes de la vida social y comunitaria. El mismo país hasta hace poco estuvo consagrado al Sagrado Corazón y en su nombre se forjaron Constituciones, y hasta se libraron guerras.

El complejo cultural antioqueño- caldense, ha estado marcado siempre por los imaginarios religiosos básicos del catolicismo. Sin embargo, han sido pocos los estudios sobre este fenómeno en nuestro medio. De ahí el interés del presente trabajo que busca estudiar las razones de los cambios religiosos en nuestra región y mas concretamente en Manizales, que son la expresión de la necesidad de respuestas nuevas a las inquietudes que sobre el sentido de la vida, la ordenación de sus existencias y el futuro trascendente, se plantean los humanos.

Ellas hacen parte de las necesidades simbólicas y de adhesión a comunidades de sentido y afectivas de crecientes sectores de la sociedad que no encuentran acomodo en las propuestas ofrecidas por la religión católica tradicional.

Otro elemento justificatorio, es la necesidad de promover,- en una cultura que ha sido proclive al autoritarismo y la intolerancia -, mecanismos en el aprendizaje de la tolerancia y el pluralismo. En el campo cristiano, es también la posibilidad de superar los tradicionales cismas que lo han desgarrado, y promover el ecumenismo como meta de todos los cristianos.

De ahí la importancia de este estudio que busca indagar por los cambios de la mentalidad religiosa, su sentido y su relación con elementos de la vida social, cotidiana y política, como los nuevos liderazgos, formas de relación que estos grupos ofrecen, frente a los tradicionales que han imperado en Colombia y América Latina. También señalar cómo las religiones han sido canales que han permitido a nuestros pueblos vivir sus experiencias de dolor y muerte, angustia y esperanza y sus anhelos de liberación bajo condiciones de vida aplastantes e inhumanas.

OBJETIVOS

1. Desarrollar los elementos teóricos que nos permitan una mayor comprensión del fenómeno religioso en la nueva situación de pluralidad que plantea el mundo actual.

2. Investigar qué factores de tipo actitudinal y motivacional han llevado a que hombres y mujeres de clase media de Manizales, busquen nuevas opciones religiosas distintas a las del catolicismo tradicional.

3. Conocer qué factores de tipo personal y social incidieron en su cambio de denominación.

4. Establecer si existen diferencias significativas entre los nuevos comportamientos y actitudes, en relación a los que mantenían dentro de la anterior creencia, en su vida familiar, laboral, educacional.

5. Buscar la comprensión de las diferencias de actitud y comportamiento en relación a la denominación escogida frente a otras.

6. Estudiar si las nuevas opciones han desarrollado igualmente valores y actitudes acordes con el pluralismo o si aún perviven los anteriores tradicionales y dogmáticas.

HIPOTESIS Los cambios actuales de una sociedad tradicional a una sociedad influida por el consumo y la globalización, inciden en cambios de comportamiento, actitudes y prácticas religiosas. Los cambios de religión se deben a la crisis de sentido expresada en algún momento de las vidas de determinado número de personas.

DISEÑO METODOLOGICO.

La presente es una investigación de tipo Hermeneútico y busca estudiar las actitudes y valores asumidos por un grupo de hombres y mujeres de clase media y de educación tecnológica y profesional de Manizales que optaron por un cambio religioso desde el catolicismo como religión de origen, a grupos cristianos en boga. El supuesto básico es que dicho cambio se presentó luego de una de crisis de sentido tanto en relación a la vida que llevaban, o a las creencias que hasta entonces habían sido su soporte.

Siendo la Hermeneútica la teoría general del sentido de las acciones humanas, nuestro interés consiste en investigar el significado que tienen para ellos los cambios religiosos, en cuanto estructuran nuevas formas de creer, actuar y vivir.

Nos interesa investigar por qué en nuestro medio, persisten formas religiosas que no solo coexisten con los procesos modernizadores, sino que son la

eclosión de posturas diversas, unas mas abiertas y otras férreamente conservadoras, y que han tomado nueva fuerza en nuestros países a la llegada de fin de milenio.

Son varias las preguntas que nos planteamos: qué factores han incidido para que en la sociedad moderna tecnificada y secularizada, y en concreto las sociedades enmarcadas en la "modernidad periférica", perviva el interés por la religión?, qué factores causales y motivacionales, influyen en esos cambios, sean personales, ambientales, insatisfacción con el estilo de participación o dirección, doctrinal y de respuestas a sus expectativas? Qué estructuras de personalidad y carácter desarrollan estas nuevas ofertas religiosas?, favorecen la tolerancia y el pluralismo, elementos modernos o perpetúan los tradicionales sentimientos de rechazo e intolerancia de antaño?.

0

INSTRUMENTOS.

Se utilizó una entrevista semiestructurada para buscar sus tendencias en relación a valores y actitudes y si han existido cambios en relación a su posición religiosa anterior. Fuentes de apoyo serán la grabación de las entrevistas y los registros sobre el número de agrupaciones e iglesias, a partir de los años 90.

CUESTIONARIO DE LA ENTREVISTA.

Con esta investigación, se busca consultar los motivos por los cuales cierto número de personas de la ciudad de Manizales, han cambiado de religión. Esta entrevista no tiene ningún interés de tipo proselitista religioso ni político, sino meramente profesional como requisito para la Maestría en el Posgrado de Sociología de la Universidad Nacional. Las respuestas son estrictamente confidenciales.

IDENTIFICACION PERSONAL

Edad. Género. Estudios. Orientación de la institución educativa: Religiosa, Laica. Procedencia: Manizales. Caldas. - Otros Departamentos. Tiempo de permanencia en la ciudad.

1. Cuál es la Orientación religiosa familiar: padre, madre. Qué Práctica (s) anterior (es) ha tenido.

2. Qué cambios se han dado en la orientación religiosa familiar: padre, madre, hermanos.

3. Cual es su Práctica religiosa actual. ¿Cuánto hace?.

4. Cuáles han sido las razones del cambio: Hechos, vivencias e ideas que influyeron mas directamente en la toma de decisiones. Internas. Externas. endógenas. exógenas. Individuales.- Sociales.

5. Participa Ud en alguna (s) de la(s) actividades organizadas por su iglesia, además de asistir a los servicios religiosos?. De qué actividades u organizaciones se trata? ¿Con que frecuencia ha participado en ellas durante el último año?

6. Qué tipo de satisfacción de la práctica actual respecto a la anterior (es)

7. Cuál cree ud que sea el sentido papel o función que tienen las religiones para la sociedad o para el mundo?-

8. Qué vacíos, fallas, obstáculos percibió en su fe o práctica anterior que le motivaron al cambio?

9. Ha tenido problemas, dificultades, obstáculos en sus relaciones interpersonales? Qué tipo de dificultades? cognitivas: dogmatismos, prejuicios, falta de credibilidad. Prácticas. Cambios en hábitos personales, familiares. Emocionales, pérdidas o ganancia de amigos. Cómo ha resuelto esas dificultades, a través de qué mecanismos ha tratado de resolverlas. Rompimiento, conciliación, acomodación. transige, imposición

10. A través de qué indicios o hechos, sabe que la creencia actual es la correcta?

11. En el supuesto caso de que todos adoptaran u actual creencia, cuáles serían los aspectos de la vida que cree cambiarían favorablemente?

12. Hasta qué punto su nueva religión constituye una forma de reacción frente a un sistema económico, social, político o religioso que considera opresivo

RELIGION Y SOCIEDAD

Todo ser humano se ve confrontado en cualquier momento de su vida a preguntarse por la razón última, por el sentido y la meta de su vida, y esta respuesta requiere una decisión existencial, la cual implica una especie de confianza razonable: o aceptar una causa, sustento y sentido últimos de la vida o negarla. Este tipo de decisión es religiosa y es la que explica su poder a través de todos los tiempos. Este es el origen de la religiosidad: una pregunta a la que la razón no puede responder. Por eso se ha dicho que la religión es el primer universal que existió.

Además, por ser los únicos vivientes que no poseen unos mecanismos ordenadores, los humanos, estamos obligados a imponer un orden propio a nuestras experiencias. Es decir, tenemos que realizar lo que llama Berger, la "edificación de mundos", tarea que constituye propiamente la vida social.[6].

Siendo la materia de la cual están hechas la sociedad y sus formaciones, significados humanos externalizados en la actividad humana, dicha tarea se realiza gracias al triple proceso que llama Berger de "externalización, objetivación e internalización". En dicho proceso, el hombre no solo crea mundo, sino que se crea a si mismo, a través de la cultura, la cual al objetivarse, elabora una serie de objetos materiales y significativos que se enfrentan al hombre como algo distinto de él. Pero este proceso se da no solo

---

[6]. bERGER, peter. El dosel sagrado. Elementos para una sociología de la religión. b. Aires, Amorrortu,. 1969, p.13

en el mundo exterior, sino que además logra objetivar una parte de si mismo dentro de su propia conciencia y enfrentarse a si mismo como un elemento objetivo.

Pero ninguna construcción humana puede ser llamada "social", si no ha alcanzado con propiedad ese grado de objetividad que compele al individuo a reconocerla como real, o sea en su poder de constituirse como "realidad objetiva ". La sociedad pues, no solo asigna al individuo un conjunto de roles, sino también una identidad establecida.

El ser humano al construir un "mundo", lo que hace es ordenar la experiencia, expresada en términos de orden significativo o NOMOS con lo cual escapa y ordena el caos en el cual inicialmente han vivido las comunidades humanas y que siempre está al acecho. Como elemento ordenador primario hallamos el conocimiento, con el que aparecen a su vez un conjunto de saberes que constituye el sistema de conocimientos, el cual es tanto cognitivo como normativo. y se convierte en "el conocimiento ", lo que le permite a los humanos extender su acción sobre el mundo y ordenar e interpretar sus experiencias. Con ello, puede "participar en la sociedad es compartir su conocimiento, o sea cohabitar su NOMOS".[7]

El Nomos se internaliza en la socialización, y por ella el individuo se lo apropia convirtiéndolo en su propio ordenamiento subjetivo de la experiencia con lo que "da sentido" a su vida. Así la sociedad se erige en guarda del

orden y del significado en el plano institucional y el subjetivo. Es por esto que la separación completa del mundo social o ANOMIA, se convierte en una amenaza al perder el individuo sus vínculos emocionales y su orientación en la experiencia y aún perder su identidad y sentido de la realidad. Es decir se queda "sin mundo".

Siendo la función mas importante de la sociedad la nomización, la separación de la sociedad, expone el individuo al peligro de la extinción inminente, o a tensiones psicológicas insoportables. El terror por excelencia, es la pérdida de significado que lleva al individuo al desorden, falta de sentido y locura., y aún a la muerte. O al contrario puede entregar su vida si ella tiene significado para él.

Así pues, "el Nomos es la brecha de luz en la oscuridad del sinsentido y el caos " [8]. El Nomos al adquirir la cualidad de lo que se da por sentido, se funde con las explicaciones que se consideran fundamentales en el universo. Así Nomos y Cosmos se funden y se vuelven coextensivos. Esto es lo que ocurre en especial en las sociedades arcaicas y se refleja en los mitos de los pueblos. En el mundo moderno la canonización del mundo social lo da la ciencia que nos explica la naturaleza del hombre y el universo. Al darse por sentado el cosmos como
principio de la "naturaleza de las cosas" se da una estabilidad que supera las limitaciones históricas. Aquí es donde entra la religión.

---

[7] id. Op cit.
[8] id.

El mundo social tiende en la medida de lo posible a que se lo de por sentado, y la socialización logra éxito en tanto se internaliza esta cualidad. El individuo debe considerar inevitables los significados del orden social que son para él, parte de la "naturaleza universal de las cosas".

La dicotomización de la realidad en una esfera sagrada y otra profana, sin importar la manera como se relaciona, es propia de la empresa religiosa. Sin embargo, en el nivel mas profundo, lo sagrado tiene una categoría opuesta, la del caos. El cosmos sagrado emerge del caos y sigue enfrentándose a él como su terrible contrario y se expresa en los mitos cosmogónicos. Si las construcciones nómicas buscan alejar del terror del caos, estas construcciones alcanzan su culminación suprema, en el cosmos sagrado.

En su origen toda cosmización tiene un carácter sagrado. Sólo a través de lo sagrado puede el hombre concebir un cosmos por vez primera. La religión es el audaz intento de concebir todo el universo como humanamente significativo. Así pues, estar en la sociedad es protegerse de del terror anómico, "estar cuerdo". En especial, las situaciones marginales de la vida las que ponen de manifiesto la cualidad protectora del orden social, o sea en las que se acerca a los límites del orden que determina al existencia rutinaria y cotidiana o cuando las traspasa. En especial en los sueños y fantasías surge la sospecha de que el mundo puede tener un aspecto diferente al normal, lo cual se extiende a la identidad de si mismo y de otros, situación que puede llevar a fenómenos

neuróticos y psicóticos. La muerte es la situación marginal por excelencia, pues amenaza las suposiciones básicas del orden en que reposa la sociedad.

EL AREA PROBLEMATICA.

Nuestro estudio se centra en los cambios religiosos que se han presentado en un número de personas que viven en la ciudad de Manizales, y que a pesar de haber sido educados en el catolicismo, rompieron sus nexos con él, y optaron por otra denominación religiosa. aunque dichos cambios presentan los típicos rasgos de una "conversión ", sin embargo, el contexto en el cual ha ocurrido está relacionado con el mercado de ofertas de bienes de salvación propiciadas por la sociedad de consumo, lo que nos obligará a diferenciar ambos aspectos.

Al analizar el proceso histórico religioso de nuestro país, al igual que el de toda América Latina, hallamos la fuerte impronta de la religiosidad católica tradicional como elemento dominante tanto a nivel institucional como de las creencias, y solo hasta la segunda mitad de este siglo su hegemonía se resquebrajó ante la convergencia de una serie de fenómenos de tipo socio - cultural, político y religioso tanto a nivel externo como interno, que llevaron a múltiples cambios no solo en nuestro país sino también en el planeta.

Este tipo de religión es el fruto de un régimen de cristiandad que imperó en la iglesia desde el siglo IV con Constantino, a lo que se agrega el proceso de restauración de la autoridad con la Contrarreforma como contrapeso a las

posturas surgidas del protestantismo de Lutero, y que tuvieron su fuerza mayor en España y sus países de su órbita, en especial Latinoamérica. En los otros países europeos su influjo fue menos fuerte en tanto asumieron exitosamente los retos que le plantearon las múltiples revoluciones de la modernidad.

Esa religiosidad se caracterizaba por ser un conjunto de creencias, rituales y conductas fuertemente sedimentadas. Sin embargo, esa realidad se fue resquebrajando, con la crisis de expectativas que desmoronó las creencias tradicionales. Cuando se creyó que los dogmas eran inconmovibles y eran interpretados doctrinariamente, no se dudó de ellos, pero con el advenimiento de la modernidad, empezó a dudarse de su solidez

En Colombia la religión católica se ha caracterizado por tener una fuerte ligazón con el poder político, su adhesión al sistema económico social y político desarrollado por España, y a partir de la Independencia a los poderes criollos, siendo utilizada como instrumento ideológico para el sometimiento de grupos desfavorecidos: indios, mestizos, y negros y la imposición monolítica de sus pautas de pensamiento y de acción.

En la medida en que nuestro país permaneció estancado en esquemas feudales, la religiosidad siguió el mismo rumbo, sin embargo, en los diversos campos en que el desarrollo capitalista comenzó a permear el país, se sintió la necesidad de cambios religiosos y de valores distintos a los tradicionales católicos.

La Constitución del 86 le dio legitimidad al catolicismo, la cual se promulgó "en nombre de Dios, fuente de toda autoridad"., con lo que se legitimó religiosamente el poder civil Para ella, " la religión católica es la de la nación

y el estado deberá protegerla como elemento esencial del orden social". Así se patentizaba la confesionalidad del Estado, lo que iba en contra los principios modernos del derecho, la libertad religiosa de conciencias y de culto. También se estableció un Concordato con el Vaticano que amparaba tales situaciones y privilegiaba a la religión católica en relación a las demás confesiones, situación que llevaba a flagrantes injusticias y arbitrariedades. También la educación garantizada e impartida por el estado se estructuraba a partir de la fe católica.

Se trataba de una religiosidad impuesta en que se coaccionaba a abrazar la fe católica y se discriminaba a quienes no concordaban con las creencias católicas. El Estado se arrogaba la representación de Dios y en su nombre legislaba, juzgaba, controlaba y hasta evangelizaba.

Con la promulgación de la Constitución del 91, se rompió la confesionalidad que había mantenido el Estado colombiano, proclamando la igualdad de cultos y la libertad religiosa según reza en los Artículos 18 y 19 de la misma. lo que ha ocurrido a partir de estos cambios, ha sido una verdadera ruptura, con lo que se han abierto las puertas no solo a la Modernidad, sino a la misma Posmodernidad.

En esto influyó el Concilio Vaticano II, que permitió que la religión católica, cerrada a toda clase de cambios, y una jerarquía que durante 400 años vivió a espaldas y en contravía de los procesos modernizadores, fuera empujada por vientos nuevos que la obligaron a realizar cambios decisivos en su concepción y en su práctica cultural, a partir del llamado "aggiornamiento" con el que buscó colocarse a tono con la modernidad.

La nota dominante en estos cambios es la aceptación del "pluralismo ", así, el catolicismo que siempre había rotulado cualquier disidencia como "herejía", sufrió la emergencia de "heterodoxias" dentro de la misma iglesia. Hasta la primera década de este siglo, había mantenido su unidad, pero considerando herejes a los que postularan cualquier cambio. Ahora ya no habría un solo catolicismo sino varios.

A diferencia de lo que ocurría otrora en que la jerarquía imponía líneas rígidas al creyente medio, lo mas característico hoy es el surgimiento de católicos discrepantes con la orientación preponderante, que como dice Aranguren, " ni se separan de la iglesia, ni se dejan expulsar de ella, o tampoco hacen caso de la línea divisoria que antes demarcara tajantemente a los católicos de los no católicos, a los cristianos de los creyentes de otras religiones y a todos ellos de los no creyentes ".[9]

CAMBIOS RELIGIOSOS EN AMERICA LATINA

Es un hecho histórico que América Latina ha sido un continente marcado por la religión desde sus mismos orígenes precolombinos cuando los pueblos indígenas tenían en su panteón infinidad de divinidades que fueron asimiladas por el Dios católico, generándose un peculiar sincretismo que aun alimenta el imaginario y el fervor de nuestras gentes en una singular combinación de

[9] ARANGUREN,Jose Luis. Las religiones en la modernidad. Madrid, Alianza, 19.

magia y devoción, fatalismo y esperanza. Expresión suma de esto ha sido el Barroco, la mas genial expresión americana, síntesis que lograron artistas laicos y religiosos con la combinación de elementos europeos y autóctonos.

La vida cotidiana de nuestras gentes ha estado imbuida del pathos religioso, y desde la mañana hasta la noche, en los actos mas simples o los mas extraordinarios de la vida, el nombre de Dios es invocado por nuestras gentes y aún en nuestro país los sicarios apelan al apoyo de la Virgen para cometer sus crímenes y los gobiernos apelan a Dios para justificar sus actos.

.El Corazón de Jesús y Cristo Rey fueron el apoyo de nuestros abuelos y protectores en sus guerras, calamidades naturales, catástrofes individuales y sociales. los mismos países eran consagrados a ellos, y en su nombre se impulsaban guerras, se declaraban constituciones, y sus nombres se invocaban en todos los actos oficiales. Esta sacralización de la existencia que aún subsiste en gran parte de los estratos populares, tuvo como soporte la Iglesia Católica, que ha sido factor decisivo en nuestra identidad cultural, y referente básico de nuestras sociedades.

Sin embargo, en las últimas décadas hemos asistido a un proceso de secularización creciente, que tuvo su mayor apogeo en los años 60 y los 70. Desde 1950, nuevos actores han entrado en el escenario religioso compitiendo con el papel tradicional de los sacerdotes, y así asistimos a la eclosión de movimientos religiosos de toda especie, que disputan el campo religioso, en una lucha intensa por el mercado de bienes salvíficos. Ahora la lucha es entre

divinidades cristianizadas, y lo que las une es su ruptura con la Iglesia Católica. Este fenómeno apareció después de la segunda guerra mundial, esta relacionado con la globalización, de la cual se derivaron la secularización y el nuevo pluralismo.

Así, el Catolicismo que durante casi cinco siglos parecía hegemónico, comenzó a sufrir con este nuevo proceso de aparición de movimientos evangélicos y pentecostales, los cuales, aunque han existido desde mucho antes, sin embargo hasta hace poco eran minoritarios e irrelevantes. la globalización y la transnacionalización que fueron en un principio económicas y comunicacionales, afectaron también el campo religioso. Por la expansión de los medios de comunicación se dio también una explosión sin precedentes de nuevos movimientos religiosos, fenómeno novedoso que no previeron los pensadores de los época, y hace parte de una tendencia mundial, por la que las ideas y prácticas religiosas circulan libremente con la pluralización de creencias, pasando de una economía religiosa de monopolio a otra de libre competencia y a una desrregulación del campo religioso.[10]

Tal como lo analiza Martin Barbero, los medios de comunicación son un fenómeno cultural a través del cual mucha gente reconstituye el sentido de sus vidas. Igual ocurre con el aspecto religioso y de ahí la emergencia de lo que él llama la "Iglesia electrónica" que se inició en Estados Unidos y se ha extendido por América Latina a través de las iglesias pentecostales, una

[10]BASTIAN, Jean Pierre, Mutaciones religiosas en América latina, México, FCE, 1995.

verdadera "revolución cultural, por el que la radio y la televisión se convierten en mediadoras básicas de la experiencia religiosa.[11]

Entre nosotros el padre García Herreros y Monseñor Salcedo, fueron iniciadores de este proceso, la labor del primero aún es continuada por sus seguidores, a través de su programa " El Minuto de Dios ", mientras que el segundo con su programa de las Emisoras Sutatenza no tuvo continuidad y terminó siendo privatizada, perdiéndose la potencialidad educativa que tuvo en sus orígenes..

El elemento básico en el que actúan los Medios, es la manera como se establece el contacto del predicador con las gentes, una corriente cálida que como anota Barbero, le devuelve la magia a las religiones que se habían intelectualizado. Estos procesos por si solos no son decisivos, sino van acompañados de factores económicos, políticos y religiosos.

a- Económicos. Desde los 30 a los 60, América Latina ha vivido un rápido proceso de industrialización, crecimiento demográfico, pero con una distribución desigual de la riqueza y el desarrollo de una sociedad dual en la que interfieren elementos arcaicos y modernos, constituyéndose así una modernidad económica y social distinta a la europea y la norteamericana.

[11]MARTIN BARBERO, Jesú. s. Pre-textos.Cali, Centro Editorial Universidad del Valle,, 1995, p. 185.

La enorme explosión demográfica ha reflejado procesos de suburbanización acelerados, y una geografía dual, con una violencia creciente, producto de la marginalidad económica de amplios sectores sociales. Se ha producido así un estado de anomia social, relacionado con los fenómenos de emigración y exclusión de la población más pobre, que busca desesperadamente reconstruir su identidad y un proyecto de vida. Por eso en ellos hay una fuerte demanda de nuevos bienes de salvación como se comprueba en la distribución espacial de nuevos templos situados en los espacios de exclusión y marginalización.

b- En lo político, los marginados buscan mantener o recrear lazos comunitarios como mecanismo de defensa, con solidaridades horizontales y jerarquización de prestigios y de influencias entre las personas.

Como en América Latina es la comunidad local y no el individuo, la unidad social básica, los fenómenos de padrinazgo, caciquismo o mesianismo populista han sido una constante. El surgimiento de sectas en los sectores de mayor empobrecimiento parece ser una respuesta al sistema político cerrado, y a estas prácticas de dominio.

c- La religión que permite construir un espacio de organización y la ampliación de espacios de impugnación en el caso de movimientos milenaristas y mesiánicos o al menos establecer recursos organizativos de negociación con los poderes políticos. Por eso, desde hace unos años, el escenario político latinoamericano se ha visto enriquecido con la presencia de políticos confesionales de origen evangélico y pentecostales, llegando hasta la

Vicepresidencia de países como Perú y Guatemala, o en Colombia han participado en la Asamblea Constituyente y han conseguido escaños en el congreso.

CAMBIOS RELIGIOSOS EN MANIZALES

La ciudad de Manizales fue fundada el 12 de octubre de 1849, hace ciento cincuenta años, al ser erigido el Distrito parroquial de Manizales como cabecera del nuevo Distrito, y fue fruto de la colonización antioqueña, a partir de los conflictos entre los agentes de la colonización, además de factores de tipo político, relacionados con las luchas que se debatían en el país entre grupos políticos diversos y en la que Manizales tuvo papel preponderante.

Como anota José Fernando Ocampo "la tradición religiosa de Antioquia se fue haciendo mas firme en Manizales debido al enfrentamiento de la Iglesia con el Estado. No lograron las confrontaciones con los terratenientes herederos de la colonia que los nuevos pobladores renunciaran al partido conservador "[12].

Esas luchas se presentaron entre los conservadores y los liberales, y de las que surgió el famoso Pacto de Esponsión,- calle de Manizales - que definió el triunfo del liberalismo y su dominio durante varias décadas. Siendo los primeros colonizadores de Manizales de origen antioqueño , partimos de la caracterización de la misma hecha por Virginia Gutiérrez.

Pertenece Manizales al llamado por ella complejo cultural antioqueño caldense. Como anota la autora, "durante años fue proverbial el reconocimiento del acendrado catolicismo del hombre de la cultura antioqueño-caldense. a pesar de que la religión católica ha sido determinante en nuestro país, sin embargo, es al menos en su culto "el antioqueño el colombiano mas religioso ", cumpliendo la religión hasta hace poco tiempo, en esta región una peculiar conformación en el sentido del énfasis en su participación en el culto como elemento decisivo de su religiosidad. [13]

Pero no solo la vida privada sino también su vida social y pública estaban imbuidas de ese mismo espíritu nítido que comprometía a niños, ancianos y jóvenes, mujeres y hombres, ricos y pobres. La religión impregnó toda su vida siendo no solo un poderoso indicador de identidad, quizás el mas importante, sino además un instrumento de control de la moral, y medio de reconocimiento intra y extragrupal.

Pero la característica propia que la diferenció de otras regiones, fue la participación en el culto. Era la expresión social de una participación religiosa común, proyectada en dos valores que legitimaban su cumplimiento: la expresión personal de honra a Dios y la extroversión colectiva de una fe que enlazaba a todos sus miembros como elemento aglutinante.

---

[12].Ocampo, José Fernando,Manizales, la Colonización antioqueña y las guerras civiles de 1860 y 1876, en La Colonización antioqueña, Ficducal,Manizales, 1989.

[13] GUTIERREZ DE PINEDA Virginia. Familia y Cultura en Colombia,Bogotá, Tercer Mundo,1968, p 278.

La moral personal se evaluaba por las manifestaciones externas del culto, el cual era el indicador de la creencia y práctica íntimas en una ética católica. No se reconocía otra ética meritoria culturalmente que la engendrada por la religión católica y expresa bajo tales manifestaciones.

Las acciones cultuales eran además ocasión de enlace social, permitiendo colorear la monótona vida cotidiana. Así, los diversos grupos y familias, gremios participaban en las festividades que eran a vez factor de prestigio social. Ella ha sido un factor decisivo en su desarrollo cultural, no solo por la función de liderazgo que tuvo, como por haber moldeado la estructura familiar y su influjo en la motivación de la conducta individual y social.

Las diversas "formas de su cultura, han sentido su influjo, así no solo proveyó el mayor número de vocaciones religiosas masculinas y femeninas, como por su influjo en agrupaciones religiosas y cívicas, en colegios, hospitales, cooperativas, ancianatos, y en toda clase de actividades que centralizaban y estimulaban la acción ciudadana. Además, en ninguna otra región han existido tantos lugares de culto público.

"Ella es mas que el habla y tanto como la economía, un poderoso indicador de identidad, tal vez el mas determinante, convirtiéndose además en instrumento de control de la moral, hasta el punto de que la práctica o ejercicio del culto

externo, se convirtió en un sistema de vigilancia de las pautas de comportamiento interno."

Así, el consenso era exigido por cada miembro del complejo, pues se enfatizaba el deseo de pertenecer a la iglesia católica sin ambivalencias ni divergencias. Así se utilizaba como medio de reconocimiento intra y extragrupo, ofreciendo la oportunidad de un fuerte enlace social.

Para ello eran ocasiones propicias las festividades en que las congregaciones religiosas o cívicas obligaban a la satisfacción de patrones externos de prestigio a través de sus acciones rituales.

Además del culto una serie de creencias influían en el comportamiento individual, como la creencia en premios y castigos a nivel terrenal y extraterrenal, siendo fuertemente internalizadas, conformando un superergo de poderosa fuerza de control y convirtiéndose en determinante de la conducta. Así sirvió como freno de conductas desviadas y la forma mas eficaz de controlar la conducta individual intima, a la vez que un fuerte incentivo de moldeamiento de la ética religiosa. Es un mecanismo de trueque de acciones-retribuciones en este y el Otro mundo, factor poderoso para la ejecución de conducta social, un principio de solidaridad humana a través de la riqueza.

Así el poder económico asegura el reino de este mundo y la conquista del otro, como una cuenta de ahorro puesta en, mano de Dios, contabilista de la

acción humana y glorificador de la vida ultraterrena, a la vez que ayuda a expiar culpas y errores. Esto es la expresión de un ilimitado funcionalismo en donde el dinero todo lo consigue.

Se da entonces una situación contradictoria: los detentores de la riqueza desarrollan una conducta dual: satisfacción completa de los impulsos controlados y sancionados por la cultura, y resarcimiento de la culpa a través del empleo filantrópico de la riqueza. Estas situaciones son las que crearán la condiciones para una quiebra de los valores, y la asunción de nuevos comportamientos en los que el narcotráfico será actor principal, que mostrará la fragilidad del esquema en que estaba asentada la cultura religiosa tradicional.

Manizales, perteneciente a esta cultura, es una ciudad en la que se ha dado un predominio de una religiosidad clerical, y una burguesía que ha andado siempre de su mano, y con la práctica de una religiosidad formal que ha convivido con situaciones de exclusión y pobreza, marginamiento y un dominio ideológico.

Sin embargo, en los últimos años asistimos a la emergencia de grupos religiosos nuevos, que han ido ocupando espacios dejados por la iglesia tradicional, y recogiendo fieles insatisfechos con sus orientaciones y líneas directrices. El contexto que nos permite explicar este proceso es el de la Modernidad.

LA MODERNIDAD

En cada momento histórico en que el ser humano es consciente de que ha ocurrido un cambio decisivo en su forma de vivir, pensar y sentir, ha buscado darle un nombre, y a partir de ese nombre, no sólo se define, sino que se afirma frente a los otros.. Las sociedades tradicionales se fundan en lo que Weber denominó la "autoridad del eterno ayer", y para las cuales lo pasado es el criterio definitivo de validación, y cualquier cambio de ella es considerado peligroso y herético. Su fundamento es una concepción cíclica del tiempo en que los ritmos de la vida están modelados en una inalterable repetición del movimiento de los astros y las estaciones.

La reflexión sobre el tema de la Modernidad, ha tomado un nuevo impulso, gracias a un conjunto de factores que han obligado a tomar perspectivas nuevas, gracias a los planteamientos surgidos a partir de los llamados "posmodernistas", pero mucho más debido a los procesos histórico - sociales que a nivel mundial han ocurrido a partir de los 60, y que hicieron astillas muchas de las ideas sobre lo que significaba dicho fenómeno en especial en los llamados "piases atrasados".

La época moderna surgió de la contraposición al mundo y a la sociedad tradicional. La tradición viene a ser, "la transmisión de una generación a otra de noticias, leyendas, historias, creencias, costumbres, formas literarias y

artísticas, ideas, estilos; por tanto, cualquier interrupción en la transmisión equivale a quebrantar la tradición"[14]

El mundo moderno se distingue de las sociedades y épocas tradicionales, porque rompe la ligazon con la naturaleza y se vincula a la historia y por su conciencia de la historia, que es la que le da significado a lo que llamamos tradición moderna, que es como anota Paz, una "crítica del pasado, y una tentativa por fundar una tradición en el cambio. Así pues, lo que ha cambiado hoy, es la imagen del tiempo, y con ella nuestra relación con la tradición, y por eso tuvimos conciencia de la tradición."

Según Paz, lo moderno, es "una tradición hecha de interrupciones y en la que cada ruptura es un comienzo". La pregunta que se hace es si puede llamarse tradición a aquello que rompe el vínculo e interrumpe la continuidad. En efecto, la tradición de la ruptura, implica no sólo la negación de la tradición, sino también de la ruptura. Entonces, si lo tradicional es por excelencia lo antiguo, se pregunta cómo puede lo moderno ser tradicional?. Y sin embargo, desde Baudelaire, se habla de la modernidad como de una tradición, y se piensa que la ruptura es la forma privilegiada del cambio. Entonces, la modernidad es "otra tradición", una tradición polémica y que desaloja a la tradición imperante, cualquiera que ésta sea, para ceder el sitio a otra tradición que a su vez, es otra manifestación momentánea de la actualidad. Por eso la modernidad nunca es ella misma: "siempre es otra".

Además, lo moderno no se caracteriza únicamente por su novedad, sino por su heterogeneidad y pluralidad. Por eso son parte de ella movimientos tan

---

[14].PAZ,Octavio.Los hijos del limo.

disimiles como La Ilustración, La Razón crítica, el Liberalismo, el Positivismo y el Marxismo. En tal sentido, ni lo moderno es la continuidad del pasado en el presente, ni el hoy es el hijo del ayer: son su ruptura, su negación.

Lo moderno además, es autosuficiente: cada vez que aparece, funda su propia tradición. En los grandes sistemas metafísicos, que la modernidad elabora en sus albores, la razón aparece como un principio suficiente, y es el fundamento del mundo. En el pasado la crítica tenía por objeto llegar a la verdad, en la Edad Moderna, la verdad es crítica. El principio que funda a nuestro tiempo no es una verdad eterna, sino la verdad del cambio. Pero esos sistemas son sustituidos por otros, en los que la razón es sobre todo crítica. Para ella, nada es permanente, todo está en trance de cambiar y variar, se identifica con la sucesión y la alteridad. Por eso, desde su nacimiento, la modernidad es una pasión crítica, y así es una doble negación, como crítica y como pasión.

"Pasión vertiginosa, pues culmina en la negación de sí misma: la modernidad es una suerte de autodestrucción creadora". Para los antiguos el tiempo es visto y sentido como una regularidad, en el que las variaciones y las excepciones, son variaciones y excepciones de la regla. La tradición moderna borra las oposiciones entre lo antiguo y lo contemporáneo y entre lo distante y lo próximo.

Para nosotros, la oposición entre el pasado y el presente se evapora, porque el tiempo transcurre con tal celeridad, que las distinciones entre los diversos tiempos se borran, o al menos se vuelven instantáneas, imperceptibles e

insignificantes. El mundo moderno comenzó "en el momento en que el hombre abrió las puertas del futuro, y sólo pudo nacer dentro de él la concepción de un tiempo sucesivo e irreversible, es decir, como una crítica a la eternidad cristiana."

Un autor que ha dado un nuevo ímpetu a la reflexión sobre tal tema fue Marshall Berman, quien en su ya famosa obra señaló que "ser moderno es un modo peculiar de la experiencia vital, caracterizado por la ambigüedad, en la que a la vez tenemos la sensación de poder, triunfo y éxtasis, nos amenazan peligros, el caos y la nada. Ser moderno es formar parte de un mundo en el que "todo lo que es sólido se desvanece en el aire", como dijera Marx.

Esta experiencia moderna, "del tiempo, del espacio, de sí mismo y de los demás, de las posibilidades y peligros de la vida", se puede reducir según él a una: el desarrollo del mercado capitalista a nivel mundial. Al conjunto de estos procesos se llama modernización, y a los valores, visiones e ideas que acompañan dicha transformación, modernismo. Berman une esos dos conceptos en el de modernidad, señalando que no existe dicotomía entre ambos, pues los individuos experimentan a la vez cambios materiales derivados del desarrollo económico y una emancipación subjetiva y el autodesarrollo de la personalidad. Según esto, lo que ocurre es una "revolución permanente" en la que los humanos sienten el deseo y la compulsión de cambio constante.

Otro autor que ha planteado una reflexión desde la Sociología es Anthony Giddens, quien señala que " la modernidad no ha sido aún comprendida por las ciencias sociales. Por eso, en vez de ser la actual, una época postmoderna, estamos viviendo una época en que las consecuencias de la modernidad se están radicalizando y universalizando como nunca".[15]

Según él, hay una discontinuidad en el desarrollo social moderno, y por eso las instituciones sociales modernas son, en algunos aspectos, únicas - distintas en su forma - a todos los tipos de orden tradicional. Por eso, captar la naturaleza de las discontinuidades, "es un preliminar necesario para analizar lo que verdaderamente es la modernidad, y también para diagnosticar cuáles son sus consecuencias para nosotros en la modernidad".

Según él, la modernidad en todas sus formas de vida, arrasó en forma radical con todas las modalidades tradicionales del orden social, tanto en intensidad como en extensión, y los cambios que ha generado son más profundos que los de períodos anteriores. En efecto, ha permitido establecer una interconexión social a nivel mundial, llegando a alterar elementos de la misma vida cotidiana.

Entre lo tradicional y lo moderno existen continuidades, sin embargo, lo que ha ocurrido en los últimos siglos es tan radical y espectacular, que los parámetros interpretativos sobre las épocas anteriores son muy limitados. Para él, ha sido el evolucionismo social el que ha impedido entender la discontinuidad de la modernidad, pues entienden la historia de la humanidad como una línea

---

[15]GIDDENS,Anthony. Consecuencias de la Modernidad. Madrid, Alianza, edt.., 1994,p.18 ss.

continua y unitaria. Esto no es así, y la misma historia social moderna se encarga de confirmarlo. En las teorías sociológicas, indica como existe una tendencia a interpretar la tendencia de la modernidad en un factor único. Así, para Marx y los Marxistas, la principal fuerza configuradora del mundo moderno es el capitalismo. Durkheim y Weber, critican este esquema. Para el primero, el factor preponderante es la industrialización, impulsada por la división del trabajo, que enlaza la producción a la explotación industrial de la naturaleza. Weber, relaciona todo con "el capitalismo racional" que organiza las actividades humanas llevando a la clasificación y la burocratización.

En suma, anota, que es necesario superar las actuales concepciones sociológicas, planteándose la pregunta sobre el dinamismo de la modernidad. Así, encontramos varias características en los cambios sociales modernos:

1- El ritmo de cambio moderno es excepcional en comparación de sociedades tradicionales.

2- El ámbito del cambio. La interconexión global que ha permitido la interconexión entre las diversas regiones del mundo, ha potenciado procesos de agitación social que se extienden a toda la superficie terráquea.

3- La naturaleza intrínseca de las instituciones modernas. Algunas instituciones como el Estado-nación, la dependencia de la energía, la mercantilización y el trabajo asalariado, no se daban en períodos anteriores, y la misma ciudad que aparentemente es una extensión de ciudad tradicional, se ordena con principios muy diferentes a aquella.

Para el mismo autor, la modernidad es un proceso de doble filo: por un lado crea nuevas oportunidades, pero por otro, tiene amplios costos, que ni los grandes teóricos sociales llegaron a vislumbrar. Así por ejemplo, los problemas ecológicos, el totalitarismo, que, como añade Giddens, conecta el poder político con el militar e ideológico, en forma más concentrada, que antes del surgimiento del Estado moderno. También, el proceso de la industrialización de la guerra, y el del armamentismo nuclear.

La hipótesis del autor es entonces, que "la modernidad es multidimensional en el plano de las instituciones", de modo que cada uno de los elementos especificados por las distintas tradiciones desempeña algún papel. Para él, éste surge de la separación de tiempo y del espacio, que al recombinarse permite una "regionalización" de la vida social, en lo que denomina el "desanclaje" de los sistemas sociales y del "ordenamiento y reordenamiento" reflexivo de las relaciones sociales, a partir de los nuevos conocimientos.

En la relación tiempo-espacio señala como todas las culturas premodernas poseyeron modos de cálculo del tiempo. Aunque, en los estados agrarios ya existía el calendario, éste no afectaba la vida cotidiana, y el vínculo entre tiempo y espacio era preciso e invariable, y el invento del reloj mecánico, expresó una dimensión uniforme del tiempo "vacío", lo que permitió la división del día en zonas, asi se habla de la "jornada laboral". Este sistema ha llevado a la homologación mundial de los calendarios a un punto tal, que hoy se habla del "año 2000" como una fecha que engloba a todo el mundo.

Ahora se plantea por qué la separación entre espacio y tiempo es tan importante para ese extremo dinamismo de la modernidad. El lo puntualiza en tres factores.

1- La separación del tiempo y el espacio es condición básica para el proceso llamado de desanclaje, al cortar las conexiones de la actividad social con las instituciones.

2- Además, permite una organización racionalizada, aunando lo local y lo global, lo que era imposible en las sociedades tradicionales.

3- La modernidad propicia la historicidad radical, que depende de la "inserción" dentro del tiempo y el espacio, que lleva a apropiarse del pasado y a configurar el futuro.[16]

Pero además, aunque esto ha de entendese en el plan institucional, se entreteje con la vida individual, de modo que existe una creciente interconexión entre las influencias universalidadoras y la disposiciones personales, lo que lleva a la formación de nuevos mecnismos de identidad del yo modelado por dichas instituciones, moldeando este a su vez a aquellas.

Para él, la modernidad institucionaliza el principio de la duda radical y en ella el conocimiento toma la forma de hipótesis, en cuanto que todo saber está siempre en vías de revisión y abandono por otras nuevas.

---

[16] id. pág. 31.

Otra tesis de este autor se relaciona con las relaciones de fiabilidad que se establecen, en las sociedades tradicionales por "presencia mutua ", y en los sistemas modernos por señales simbólicas o "sistemas expertos" que forman en común los sistemas abstractos. La tesis básica es que en la vida social moderna, es mas la gente que interactúa con otros que les son extraños que en tradicional, los cuales son vistos como potencialmente sospechosos". En la sociedad moderna son muchos los contextos en los que interactuamos con gente que no conocemos bien y que se caracteriza por lo que llama Gioffman "desatención cortés". y que es una forma de fiabilidad y que lleva a la presunción de que no hará daño, con una especie de mirada baja que es una forma de "bajada de luces" que es señal de tranquilidad. Es distinta ala que p.ej se dio en Estados Unidos entre blancos y negros que las "miradas de odio", prevenían a los negros, o la que ocurre en una persona que camina por un sitio peligroso con una mirada furtiva, que elude el contacto ocular con los transeúntes. evitando con ello cualquier contacto potencialmente hostil.

Es también conocida la interpretación de Jurgen Habermas, y su idea de la modernidad como un "proyecto inacabado". Según Habermas, Hegel fue el primer filósofo que desarrolló un concepto claro de modernidad, y quien permite explicar la relación interna entre modernidad y racionalidad. Hegel descubre como principio de la Edad Moderna la "subjetividad", que es un modo de relación del sujeto consigo mismo, el cual es libre y reflexivo.

Los acontecimientos que permitieron la implantación de la subjetividad son: La Reforma, La Ilustración y La Revolución Francesa. Estos fenómenos son determinantes para la cultura moderna.

Así, la ciencia al objetivar, al tiempo que desencanta la naturaleza, libera al sujeto cognocente. En vez de ser un mundo hostil, se convierte en un sistema de leyes familiares y conocidas, y por primera vez el hombre se siente en su casa. Los conceptos morales de la Edad Moderna también se fundan en el reconocimiento de la libertad subjetiva e individual, la voluntad personal se autonomiza y con ella la libertad se convierte en verdad. El arte moderno manifiesta su esencia en el romanticismo que se apoya en la interioridad absoluta. En síntesis, en la modernidad la vida religiosa, el estado y la sociedad, igual que la ciencia, la moral y el arte, se tornan en otras tantas encarnaciones del principio de la subjetividad. Por todo lo anterior, Hegel es el primer filósofo para el que la modernidad se torna problema, en su sistema teórico se patentiza por primera vez la diferencia entre modernidad, conciencia del tiempo y racionalidad.[17] La subjetividad comporta cuatro connotaciones: a- Individualismo, b- Derecho de crítica, c- Autonomía de la acción.

Retomando a Max Weber, señala cómo las sociedades modernas están determinadas por la diferenciación de la empresa capitalista y el aparato estatal burocrático, que vienen a ser la institucionalización de la acción económica y de la acción administrativa racionales con arreglo afines. Al afectar este proceso cultural y social a la vida cotidiana, se produjo la disolución de las

formas tradicionales de vida. Sin embargo, este proceso tiene además otra connotación, que lleva a que los mundos de la vida son transformados, llevando a que se desliguen la acción comunicativa de los otros ámbitos de la vida.

A partir de los años 50s. se introdujo el término "modernización", que tiene que ver con un proceso complejo, relacionado con el desarrollo de fuerzas productivas, la centralización del poder político, el desarrollo de las identidades nacionales, la difusión de los derechos ciudadanos y la secularización de los valores y normas.

Lo que se logra así, es la separación de sus orígenes europeos y racionalistas.

En América Latina, ha existido también una constante reflexión sobre la modernidad, que va a la par con el surgimiento de la sociología como ciencia, dedicada a explicar esta experiencia transformadora.

José Jqaquin Brunner ha logrado lucidad reflexiones sobre éste proceso, y frente a los interrogantes que planteaba Berman, responde, que América Latina hace ya tiempo vive su modernidad, pero que ésta ha transtornado la cultura, lo que hace difícil pensar la novedad de esta experiencia.[18] Latinoamérica vive un" proceso de descentramiento que, impide pensarla como una unidad y una totalidad, en razón del carácter contradictorio de ella." Es la sensación de no ser dueños de nuestro futuro, por haber recibido herencias extrañas, lo que le ha dado a la modernidad el carácter de caricatura

[17] HABERMAS, Jurgen, El Discurso filosófico de la Modernidad.,Madrid, edit Taurus, 1984, p. 31 ss.

y que han señalado Octavio Paz y Morandé, quienes indican cómo hemos vivido mas esos procesos como extraños y no como nuestros. Para ellos estamos frente a una modernidad impuesta, un artificio y superpuesta a nuestra realidad, una "seudomodernidad".

Para Brunner, es necesario rescatar lo específico de la modernización latinoamericana, pues lo que vivimos nosotros, a diferencia de los europeos y noerteamericanos no es " un agotamiento de la modernidad, sino más bien una exasperación con sus efectos infinitamente ambiguos, con su internacionalismo inevitable, con sus distorciones, y con los problemas que plantea para el futuro desarrollo de la región". En tal sentido, todas las imágenes de la modernidad y del modernismo venidos de fuera, hacen que se vuelvan obsoletos y "se evaporen en el aire". De ahí la sensación de crisis continua a todos los niveles.

Como anota Brunner, la modernidad es una experiencia que descentra sus fuentes de producción desde la comunidad hacia los "aparatos" de producción cultural, y sustituye las seculares formas de vida comunitaria por formas de consumo, creando nuevos estilos de vida y simbolismos. Este proceso lo relaciona con la progresiva secularización de los mundos simbólicos, debido a la pérdida de la Iglesia sobre el monopolio y control de la cosmovisión, y al surgimiento de nuevos sectores de intelectuales encargados de la producción cultural. Esto no significa que la religión desaparezca, sino que de acuerdo con Weber, frente ha el "desencantamiento del mundo", la religión se subjetiviza,

---

[18]BRUNNER, José Joaquin., América Latina: cultura y modernidad, México, edit Grijalbo, 1992.,

se vuelve privada, y sus expresiones públicas pierden poder. A raíz de la diferenciación ocurrida en el campo cultural, rasgo primordial de la modernidad, los ámbitos culturales se separan, pero a la vez se reintegran con el desarrollo de nuevos aparatos como los medios de comunicación y educación.

En el caso colombiano, también las relaciones de la iglesia católica con los valores modernos han estado marcados por el sello de la conflictividad, y a partir de la ideología de la Regeneración, "se configuró desde la educación y desde la relación socializadora de la iglesia con la población creyente a través de púlpito, una visión condenatoria de distintas facetas y personajes de la modernidad occidental".

En Colombia se trató de aplicar de manera férrea, los postulados de Pio IX que eran abiertamente antimodernistas y que impedía la separación de la iglesia y el Estado, la libertad de cultos, la indiferencia en materia religiosa, la libertad de conciencia, el socialismo, la independencia racional frente a los dictados de la iglesia, etc.

Su esquema fue vertical y autoritario, llevando a una homogenización y negación de las diferencias ideológicas, filosóficas, étnico - culturales, políticas y aun lingüísticas. Era una religiosidad excluyente e intolerante con la diversidad, llegando la religión a ser una frontera divisoria entre liberales y

conservadores, y tiñó con un carácter sectario e intolerante a las contiendas políticas.

Las minorías religiosas sufrieron también de este esquema, y fueron convertidos en parias, "raros " e indeseables. Esto le restó credibilidad y legitimidad, y sus espacios han sido llenados por los grupos religiosos nuevos.

Nuestra modernidad tiene sus propios caracteres, y por eso se habla de que la nuestra es una sociedad moderna en las condiciones de la periferia. En efecto,

"La compleja configuración de un tejido social en el cual se mezclan aquí y allá elementos modernos derivados de la competencia y el desarrollo del capitalismo con elementos antiguos que hunden sus raíces en la cultura hispánica y en la religión católica ".[19]

O sea que el tipo de modernidad de la sociedad colombiana es heterogéneo y diverso. Según esto, " Colombia está en el mundo moderno, así sus sectores modernos se apoyen en instituciones tradicionales, convivan con ellas y los reconstruyan permanentemente. por eso, el problema no es el fracaso de la modernidad sino su logro."

---

[19] .id

Las relaciones Iglesia - estado entre nosotros, ha tenido su propia configuración en el proceso de la modernidad. En especial a partir del siglo pasado se asistió a una confrontación entre el estado y la iglesia. así, de 1850 a 1880, el triunfo liberal que vio a la iglesia como un obstáculo al progreso, sobre todo al adoptar esta universalmente posiciones antiliberales y antimodernistas.

La Regeneración con Nuñez llevó a un proceso cultural y político autoritario y tradicionalista, aunque hubo un elemento de modernización en el período conservador en Antioquia que apoyó la escolaridad, una integración de los valores religiosos con elementos asociados a la modernización capitalista.

El triunfo liberal de 1930 buscó consolidar la soberanía del estado frente a la iglesia, reconociendo el registro civil de los ciudadanos, recuperando su autonomía en asuntos educativos, pero la reforma del concordato en 1943 no fue aprobada. los sectores conservadores mas autoritarios lograron convertir esos esfuerzos en un nuevo desafío a lo que había sido definido desde la regeneración como la verdadera identidad nacional (una patria, una lengua, una religión) polarizando al país entre los defensores de la religión y sus presuntos enemigos. Entre estos sobresale la persona del obispo Builes.

El último proyecto de modernización relativamente coherente y explícito fue impulsado por el liberalismo durante las décadas del 30 y el 40 bajo el régimen conservador, se dio una contradicción entre los objetivos del desarrollo capitalista y un creciente autoritarismo social, cultural y político, el

cual ha coexistido con el avance de diferentes aspectos e instituciones modernizadoras. El período que va de 1930 a 1958 consolidó este proceso, aunque en un contexto particularmente contradictorio.

En los años 60 surgen en América Latina nuevos movimientos como la Teología de la Liberación, y en Colombia, el grupo de Golconda, que son un desafío a la jerarquía autoritaria y dogmática. En este contexto aparece el sacerdote Camilo Torres, quien plantea una alternativa radical, distinta a la tradicional. además, el indisputado dominio del catolicismo tradicional fue roto, debido al surgimiento de nuevas creencias, y así, de mayoritaria, ha sido obligada a colocarse en igualdad de condiciones con aquellas creencias en el mercado de las ofertas de bienes religiosos.

De ahí la emergencia de una cultura laica a pesar de los esfuerzos eclesiásticos por mantener el control en diversos campos. Uno de los mas claros indicadores es la separación de la ética individual y las orientaciones religiosas, aspecto central en esta laicización lo da el éxito en los programas de control de la natalidad, los cambios en la moral sexual son otra indicación en este sentido. Incluso en donde había identidad mas fuerte entre los valores religiosos y el ordenamiento social, como en Antioquia, es donde ha sido mas fuerte el proceso de laicización.

La crisis de la sociedad tradicional dejó a la iglesia sin la flexibilidad mostrada como en Brasil para adecuarse a la condiciones de los grupos populares, lo que ha hecho que amplios sectores del país la práctica religiosa esté escindida en

las prácticas éticas de los creyentes, mientras que el alejamiento de otros grupos de la orientación religiosa es mayor en Colombia que en otras partes.

El acelerado debilitamiento de una moral basada en la religión, ha llevado a una crisis total de los valores éticos en todos los niveles de la sociedad y que es mas evidente resultado del proceso de modernización reciente. En una fase mas reciente que corresponde a la de construcción de las jerarquías y al agotamiento de las energías utópicas.

Sin embargo, frente a los extremos secularistas e integristas, se puede afirmar que frente al proceso de secularización, en América Latina, ella podría revelarse paradójicamente como la condición fundamental para el renacer de la experiencia religiosa. Como plantean los diversos estudios, no está claro que en una sociedad secularizada, la experiencia religiosa disminuya en número o calidad. La secularización que comporta la modernidad, en vez de sepultar la religión, la ha depurado del bagaje metafísico cultural que había acumulado con el tiempo.

EL PROBLEMA DEL SENTIDO Y LAS CRISIS DE SENTIDO.

Todo ser humano se siente impulsado desde lo mas intimo de su ser a plantearse el problema del "sentido " de su vida, y esto porque se siente libre para darle el rumbo que quiera a su vivir, además porque es el único entre los seres conocidos que posee una **conciencia de sí**, la cual se configura

como conciencia de existir en una situación dada, a la cual debe responder. Aún desde la misma infancia, los humanos nos interrogamos por nuestra vida y al nacer en un grupo determinado, buscamos respuestas a las preguntas que nuestra existencia nos plantea.

Esta búsqueda es un imperativo de nuestra existencia, y no nos resignamos al "vacío" que implica no tener un mínimo de respuestas al interrogante del vivir.. El "sentido es una forma mas compleja de conciencia, y no es algo independiente de ella, tiene siempre un punto de referencia: las experiencias de su vida aquí y ahora. El sentido es la conciencia de que existe una relación entre dichas experiencias.[20]

Característica de las acciones humanas es que se configuran por anticipado en la mente y así, igualmente el "sentido " de la acción presente se configura por anticipado. Así pues, el sentido de las acciones en el acto, se configura por su relación con el propósito.

Además como las acciones humanas por su carácter social poseen dimensiones diversas, igualmente ocurre con el sentido. Unas son subjetivas y otras objetivas, es decir que afectan a la vida individual, pero como además la solución personal no supera la inquietud por dicho sentido, de ahí la necesidad de su inserción social.

---

[20]BERGER Y LUCKMANN Modernidad, pluralidad y crisis.

Siendo el hombre un ser social al nacer, se halla ya situado en comunidades de vida que son comunidades de sentido en las que sus miembros tienen un acuerdo mínimo de sentido compartido. Existen también comunidades en que alguien es " adoptado", como en los grupos religiosos, no heredados, hogares de ancianos, etc. por eso se forjan lo que Berger y Luckmann llaman "depósitos sociales de sentido" que involucran tanto las acciones de la vida cotidiana como la no cotidiana, siendo estas áreas estratificadas, unas simples y otras complejas.

Desde hace varios siglos se ha venido hablando de la "crisis" de la cultura occidental, situación que rompe los marcos normales de la vida humana configurados en especial por las tradiciones religiosas. a medida que la modernidad se ha consolidado, y se asiste a una " aceleración histórica"; la crisis parece afectar áreas mas personales, en especial atacando el marco general de las creencias básicas. La religión tradicional, soporte de dichas creencias es puesta en cuestión. Por eso se habla cada vez mas de "crisis de sentido".

Con la palabra CRISIS, se han expresado muchas cosas en especial en el mundo moderno, el cual ha sido identificado como una época de crisis. la palabra CRISIS viene del griego y significa "decisión", momento decisivo, punto de inflexión que permite un diagnóstico como en medicina. Modernamente es sinónimo de incertidumbre, es lo que aporta una relativa indeterminación e imprevisión donde antes había determinación y precisión.

Su generalización le ha hecho perder contenido y validez. Por eso como anota Morin, esto se logra si la pasamos del lenguaje común a un metalenguaje epistemológico y teórico.[21]

A partir de la teoría de la evolución se ha entendido la crisis como la manifestación de algo que parecía oculto siendo expresión de una dualidad entre algo latente y algo manifiesto, consciente e inconsciente, real y virtual. Tal como lo entendieron Marx y Freud, es el momento de la verdad y tiene como tal un valor realizador. la crisis pone en movimiento fuerzas de transformación y puede constituir un momento de la transformación..

La crisis posee un elemento de incertidumbre y corresponde a una regresión del determinismo del sistema. Todo sistema social comporta desorden en su seno y funciona a pesar del desorden, a causa de él y con él. La crisis es una regresión de los determinismos. estabilidades y constricciones, una regresión de los desordenes, inestabilidades y riesgos., una regresión de las incertidumbres.

El tiempo de crisis es un tiempo de aceleración, de amplificación, de propagación epidémica de morfogénesis., crecimiento y propagación de caracteres problemáticos, antagónicos de toda organización compleja.

[21]MORIN, Edgar. Sociología, Madrid, ed. Tecnós, 1994, pag 159 ss.

El contexto histórico que nos permite comprenderla, es en última instancia el proceso histórico de la modernización, uno de cuyos efectos para nuestro estudio es el de la secularización, que como dice Berger, ha llevado a una "crisis" de credibilidad en la religión. En efecto, como anota el mismo autor, "la secularización ha provocado un derrumbe general de la plausabilidad de las definiciones religiosas tradicionales de la realidad".

Esto se va a manifestar en un doble aspecto: subjetivo y objetivo. Por el primero, el hombre se siente inseguro en asuntos religiosos y el segundo lleva a la proliferación de una gran variedad de organismos religiosos, que buscan su adhesión, pero no lo obligan a asumir alguno de ellos en concreto. Es diferente a la situación histórica anterior que se caracteriza por el monopolio de los bienes salvíficos, tal como ocurrió en nuestro medio con la religión católica durante siglos.

En nuestro caso colombiano, dicho proceso es el llamado de una modernización postergada o periférica que presenta caracteres peculiares propios frente a los ocurridos en Europa y Norteamérica. Como anota Jaime Eduardo Jaramillo, ella presenta las "asincronías, contradicciones, desequilibrios e hibridaciones propios de su incorporación asimétrica al sistema mundial capitalista, así como registra la huella indeleble de las matrices histórico - culturales de las sociedades en donde se desarrolla" [22]

Es decir, que nuestro país presenta una versión propia de esta modernidad, según sus propios desarrollos y contradicciones. por eso también en el fenómeno religioso, no asumimos los parámetros de otras latitudes, sino aquellos acordes con nuestra propia idiosincracia como veremos mas adelante.

En el caso concreto de Manizales, se plantea también un acelerado proceso de sustitución de la fe católica, que se ha supuesto mayoritaria, por una serie de movimientos religiosos en especial de tipo evangélico y pentecostal.

Se trata se indicar cuáles han sido los elementos determinantes de ese proceso.

PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA Y ALGUNOS ENFOQUES TEORICOS

Siendo el hombre un ser social, al nacer se halla ya situado en comunidades de vida que son comunidades de sentido, en las que sus miembros tienen un acuerdo mínimo de sentido compartido. Sin embargo además de estas existen también comunidades en que alguien es " adoptado", como en los grupos religiosos, no heredados, hogares de ancianos, etc. por eso se forjan lo que Berger y Luckmann llaman "depósitos sociales de sentido" que involucran tanto las acciones de la vida cotidiana como la no cotidiana, siendo estas áreas estratificadas, unas simples y otras complejas.

---

[22]JARAMILLO JAIME, e. Las asociaciones religiosas: Mundo espritual y Mundo moderno. Articulo mimeografiado, s.f.

Como no puede existir una sociedad sin valores comunes e interpretaciones compartidas de la realidad, la sociedad moderna genera algunas instituciones especializadas para la producción y transmisión de sentido. a Aunque la religión ocupa un lugar central en las instituciones primarias en las sociedades modernas, sin embargo no cumplen el papel que Durkehim les señalaba como sistema global de las interpretaciones comunes o compartidas, pues han dejado de ser las únicas portadoras de ordenes globales de valores y sentido.

Su función se ha ido reduciendo al de instituciones secundarias. Abandonan su papel público y asumen uno privado, pero aún tiene papel como instituciones intermedias, ayudan al individuo de puente entre la vida privada y la participación en instituciones sociales. Pero ya no coercionan. A las personas mayores les sirve, y aún cumplen funciones sociales indirectas.

Las iglesias son instituciones antiguas, pero existen otras modernas, que son muy sincréticas, los sistemas psicoterapeúticos, o las prácticas de meditación orientales.

Por eso según Berger y Luckmann, existe un consenso según el cual, el colapso del orden de sentido tras el advenimiento de la modernidad, está relacionado con el repliegue de la religión como creencia en Dios, en otro mundo, en la salvación y en el más allá, y para el caso occidental, el del Cristianismo.

Así, en la sociedad moderna, la religión aparece como una imagen mas del mundo, debido a su diferenciación estructural, lo que conduce a un pluralismo de normas, valores e imágenes del mundo, que además se mueven en la dimensión del mercado.[23]

En los países industrializados los "sistemas de valores" y las " reservas de sentido ", han dejado de ser patrimonio común de todos los miembros de la sociedad, y ya antes de la modernización, los sistemas globales de interpretación se habían debilitado. además, ni las ideologías totalitarias, pueden restaurar en la característica estructural de una sociedad moderna.

En el caso de la religión se puede hallar la dialéctica entre la pérdida de sentido y la nueva creación de sentido, o entre la erosión de sentido y su reconstitución.

Siendo ella la forjadora de significaciones, durante la mayor parte de la historia era imposible concebir una sociedad sin una religión única, universal, este era el supuesto inconmovible de las sociedades arcaicas y aún en sociedades avanzadas.

Así pues, cuando las regulaciones dejan de aplicarse o ya no pueden aplicarse, se crea una situación nueva que incide en los sistemas de valores y la cosmovisiones que se dan por supuestos. Es en el ámbito religioso donde esta

---

[23] P. bERGER Y lIUCKMANN, id.

pérdida es mas notoria. así, la religión vale hoy en la esfera de comunicación para una comunidad de sentido y convicción que no está limitada a una área particular.

En las sociedades modernas es imposible por eso, hablar de un orden de valores único y de aplicación general. Hay mas bien una multiplicidad de morales, distribuidas a través de diferentes comunidades de vida y de fe, "catecismos parciales" y programas ideológicos particulares.

Existen dos tipos de sociedades: aquellas en las que impera un sistema de valores único y de aplicación general, en la que los distintos ámbitos y estratos del sentido tanto cotidianos como extracotidianos, se encuentran adecuadamente integrados y en los que se almacena la reserva total de sentidos. Es lo que ocurre en las sociedades arcaicas.

Las segundas son aquellas sociedades en que los valores compartidos dejan de ser válidos para todos y ya no están estructuralmente asegurados, y a su vez ellos no penetran con igual intensidad en todas las esferas de la vida, y permiten así la propagación de crisis de sentido subjetivas e intersubjetivas.

En ellas los miembros de tales comunidades no son capaces de alcanzar los sentidos, y así la discrepancia entre lo que "es" y lo que "debería ser", se expresa mas frecuentemente, y no se acepta una aplicación sistemática y vinculante de las reservas organizadas de valores. Mucho mas en el caso de

las sociedades modernas llamadas sociedades diferenciadas, tal como las ha estudiado Nicolas Luhmann

El interés de Luhman se ha centrado en la evolución de los sistemas sociales, y su análisis toma la forma de una particular teoría de la evolución socio - cultural. La interrelación entre evolución social y evolución cultural es central en Luhmann y debe entenderse totalmente desde la perspectiva de la teoría de sistemas.[24]

La evolución supone un aumento de diferenciación del sistema que, de este modo, podrá responder a su entorno de un modo mas complejo y radical. Una vez que el sistema se ha hecho mas complejo en su estructura, podrá establecer relaciones mas precisas con su entorno. La evolución contempla, de modo preciso, esta relación del sistema con su entorno y analiza las formas de diferenciación que adopta el sistema social y los subsistemas sociales. Un tipo de sociedad mas evolucionada ha de cumplir mas funciones y debe, para ello, crear nuevos subsistemas que cumpla adecuadamente esas funciones.

Dos elementos previos deben considerarse en toda evoluciónsocio - cultural: se refieren a la complejidad y la diferenciación de los sistemas sociales. Por un lado, la evolución afecta la complejidad del mismo sistema, es decir, a la relación que se establece entre los elementos. Por otro, afecta la diferenciación

[24]IZUZQUIZA,Ignacio La evolución y el triunfo de a diferencia. Nikolas Luhmann, La sociedad sin hombres CAP. 6.

del sistema, es decir, la relación que el sistema mantiene con su entorno y que le obliga, de modo autoreferente a crear nuevas formas diferenciadas del mismo sistema. Todos estos cambios estructurales afectan a la estructura del mismo sistema social y a la cultura que es parte fundamental del mismo.

La evolución social lleva siempre a una mayor complejidad de la sociedad. Es este un postulado esencial en Luhmann, que la evolución social supone mayor presencia de alternativas, de posibilidades, de relaciones, que el sistema social debe enfrentar, y para ello debe hacerse mas compleja y cambiar su estructura para poder abordar la complejidad creciente que ello supone.

Las leyes de la evolución socio - cultural son equivalentes a las leyes del aumento de la complejidad socio - cultural. la diferencia entre distintos tipos de sociedades será siempre una diferencia entre un menor y un mayor número de funciones, de espacios propios de elección y selección de alternativas. En definitiva, una mayor posibilidad de elección y selección, para cuyo cumplimiento, el sistema ha debido modificar su estructura, ha debido hacerse mas complejo y diferenciado.

a- de la diferenciación segmentaria a la diferenciación funcional.

Son tres las formas de diferenciación que contempla Luhmann: **segmentaria, estratificada y funcional**. Cada una se encuentra en la base de un tipo de

sistema estabilizado que poseerá sus propios rasgos y que dará a su vez, origen a una forma de sociedad determinada.

1. DIFERENCIACION SEGMENTARIA. por ella, cada sistema ve al entorno como una reunión de sistemas semejantes a él. Se trata de la forma mas natural y elemental de diferenciación, provocada por el crecimiento demográfico, que da lugar a la diferenciación del sexo, la diferenciación en familias, comunidades, pueblos, etc. en este nivel de diferenciación, el sistema tiene escasas alternativas y se encuentra limitado en sus niveles de acción y de elección.

2. Diferenciación ESTRATIFICATORIA. supone que el sistema ve al entorno como un conjunto de sistemas desiguales. Aquí ha aparecido ya la desigualdad y la jerarquización de las desigualdades. Esta forma de diferenciación da lugar a estratos diferentes y desiguales en una sociedad, derivados de la propiedad de la tierra y de la división especializada del trabajo. Confiere al sistema un mayor nivel de complejidad, que da lugar a la aparición de la religión, la moral, la escritura.

3. DIFERENCIACION FUNCIONAL. Es la forma mas elevada de diferenciación y tiene su modelo en la formación de la sociedad europea moderna que se inicia con la Ilustración. Los subsistemas aquí ya no se consideran como iguales (diferenciación segmentaria), o como desiguales (diferenciación estratificatoria), sino como poseyendo cada una de ellos, una función determinada, que es la base de su propia identidad. Una función que le viene dada por la sociedad a la que pertenecen y que ayuda a cumplir las

funciones propias de la sociedad en entornos y situaciones cada vez mas complejas para el sistema social en su conjunto. Cada uno de los subsistemas sociales producidos por la diferenciación funcional son independientes y se autoregulan en el cumplimiento de su función.

Una sociedad que se diferencia en diferentes subsistemas (economía, política, derecho) puede especializarse sus selecciones y hacer mas eficaz su actividad. Ello supone que el sistema es capaz de generar diferentes perspectivas de la unidad que lo constituye como tal.

Cada uno de los subsistemas cumple tres referencias diferentes: 1. su relación con el conjunto de la sociedad que es la función que el subsistema debe cumplir. 2. la relación con otros subsistemas que constituyen el entorno mas inmediato y que se caracteriza como "logros" 3. La referencia del subsistema a si mismo, considerada como reflexividad que debe plantear cada sistema y que lo identifica como tal sistema, estructurando su identidad y permitiendo que establezca relaciones con los otros sistemas. Este es el que permite explicar el modo en que la ciencia, el derecho, la política, la educación, etc, mantengan su propia independencia y al mismo tiempo, resulten independientes del conjunto de la sociedad.

Sobre estas tres formas de diferenciación, Luhmann fundamenta tres tipos de sociedad que se diferencian por el grado de complejidad que han adquirido y por la presencia o ausencia de los sujetos que intervienen en los procesos de comunicación. Así distingue entre INTERACCIONES, que son sistemas

sociales donde la presencia de sus componentes es siempre requerida, esta presencia dirige los mismos procesos de selección por los que el sistema se mantiene como tal, se trata de un modo de funcionamiento propio de las sociedades arcaicas.

ORGANIZACIONES, o SISTEMAS ORGANIZACIONALES, en ellos lo importante es la pertenencia a una determinada organización que regula las selecciones que estructuran al sistema como tal. Aquí se introducen ya determinados rasgos abstractos que tienen a hacer menos necesaria la presencia de sus miembros como son los roles, las tareas que cada uno debe cumplir, y la precisión de posiciones jerárquicas. Las organizaciones ya no exigen la presencia inmediata de quienes participan en la comunicación y son ellas mismas las que dirigen los procesos de selección de cada sistema.

EL SISTEMA SOCIAL, que constituye el máximo sistema de las formas de comunicación humana. Ya no se da en ellas la interacción de sujetos, ni la pertenencia a una organización, sino la mas elevada abstracción respecto a la presencia de los actores sociales como tal.

En todas estas formas diferentes de sistemas sociales puede verse un sucesivo nivel de alejamiento y abstracción respecto a la existencia física de las personas concretas, de los sujetos individuales tradicionalmente considerados sujetos de la sociedad. El máximo nivel al que llega la evolución de los sistemas de sociabilidad es la sociedad, en la que ya no son necesarias ni la

presencia directa ni la pertenencia a una organización, sino que se la máxima abstracción respecto a la denominada existencia personal.

Pero es en la forma de "sociedad" donde Luhmann considera que puede actuarse con una mayor eficacia sobre la existencia concreta de los individuos humanos. Formaciones de la sociedad moderna como el derecho, los derechos humanos, el sistema educativo, la disponibilidad de los medios de comunicación, etc, todas ellas son formas que suponen la mas elevada abstracción respecto a los individuos concretos, pero que mantienen con ellos una relación mucho mas eficaz que la que puede establecerse entre las interacciones y en las organizaciones.

Junto a los planos de diferenciación y de la constitución de los tres tipos de sistemas sociales, Luhmann indica un tercer nivel en el que se cumple la evolución. Este nivel es el mas propio de la consideración tradicional de la evolución de las formas de la sociedad. En estas formas de sociedad deben pues combinarse los dos elementos anteriores, y en especial el nivel de los diferentes tipos de diferenciación. Así distingue tres tipos fundamentales de formaciones sociales.

1 - SISTEMAS ARCAICOS, que se encuentran segmentariamente diferenciados y en los que se dan fundamentalmente los principios de interacción, 2. LAS ALTAS CULTURAS REGIONALES, propias de una determinada área geográfica de influencia y que suponen una diferenciación estratificatoria y participan de los rasgos de la organización, 3 LA

SOCIEDAD MUNDIAL, que cumple la transformación de la modernidad europea extendida a Occidente, sin limites geográficos en la que se cumple la diferenciación funcional, y en el que funcionan propiamente los rasgos de sistema de la sociedad.

LA SALVACION

El ser humano ha buscado siempre su propio cumplimiento y realización, sea a partir de si mismo, o a través de alguna ayuda divina., como un modo de superar la angustia de vivir una vida sin fundamento, y de dar un sentido y una justificación a su existencia. Tal situación ha sido llamada "salvación", distinta de los logros materiales, intelectuales o afectivos, el prestigio, el conocimiento o el éxito, es un cumplimiento definitivo, el que decide el sentido último de la existencia, es por ello el máximo valor religioso.

Para las religiones de salvación tal como lo entiende Max Weber, el hombre se entiende, a diferencia de las religiones tribales, fatalistas como ser capaz de salvación, sea por actos culturales y ceremonias rituales, por obras de amor y servicio al prójimo o por méritos de un salvador.[25] En unos casos, el hombre ha buscado por si mismo su propia salvación como ha ocurrido en las religiones orientales o en gran parte de la modernidad secularizada.

---

[25]WEBER,Max. Sociología de las religiones,B. Aires, De 63 Pléyade. 1978.

Entre los antiguos, hubo un pueblo que se caracterizó por buscar una interpretación distinta a la idea de salvación que tenían otros, los cuales la interpretaban en forma mágica o naturalista, en concordancia con su idea de un dios natural o cósmico. Éste fue el pueblo judío, pueblo errante, que se situó en una estrecha franja de la actual Palestina.

Según los judíos, su dios, YAHVE, creó el mundo como un acto salvífico que incluía la creación del hombre. Este sin embargo, tal como lo relata la clásica narración del Génesis, al pecar se desvió, y perdió su estado de gracia y bondad en el cual había sido creado. Así, la única salida del hombre es buscar su salvación, pero no al modo mágico como lo han hecho otros pueblos, sino a partir de la confesión de sus faltas, volviéndose a El, es decir, reconociéndose pecador frente a este Dios inmensamente Justo y Santo.

Según ellos, es en el corazón del hombre, en su voluntad, donde Dios no puede entrar, y esto por el pecado o el egoísmo propios del ser humano. La idea de pecado es decisiva en los hebreos, y la salida de él, se ha llamado conversión.

Así, mientras la mentalidad mítica hacía de la caída y conversión, sucesos cósmicos sobre los cuales la voluntad personal del hombre no podía hacer nada, lo que impedía aceptar la idea de pecado, para los judíos, aquella constituye la piedra de toque de toda su existencia individual y social. Los

griegos p ej, hacían del pecado un acto inevitable, análogo al de los accidentes de la naturaleza, mientras que para entender la idea de conversión personal, es preciso ligarla a la idea de una salvación a alcanzar.

Desde ésta óptica se entiende a todo el proceso relatado magistralmente en la Biblia. La suya es la historia del "éxodo" del mundo de pecado al de su definitiva liberación, pasando por dramáticos procesos de recaídas y angustias, siempre que se alejaban del Dios que los creó.

Como anota un autor,

" En la conversión está presente una nostalgia que es propia de casi todo hombre: la nostalgia de una vida nueva. A menudo esta añoranza es la única fuerza que permite al hombre soportar la vida. Lo nuevo es la quintaesencia de la Verdad, una misma cosa con su salvación ".[26]

Las conversiones clásicas mas conocidas en el cristianismo, han sido las de San Pablo, San Agustín y Pascal, las que se pueden fijar en un día y hora determinados, en un momento dado, la hora de gracia el KAIROS. San Agustín ha sido el prototipo de todo converso, en especial al señalar su carácter moral, que no se concibe sin una lucha y un progreso indefinidos.

---

[26]BADEN,Jurgen. Literaturra y conversión. Madrid, ed Guadarrama, 1969, p. 12

Las bases de su pensamiento son dos: su gran capacidad de análisis personal y la tradición católica.[27]. Su obsesión fue superar lo caduco y la temporalidad. Ambas experiencias se integraron permitiendo que la suya fuera una vida ejemplar, seguida por hombres y mujeres a través de la historia, de ahí que su obra, en especial "Las Confesiones ", haya sido lectura obligada para el hombre de todos los tiempos, aún el moderno. Ella es el origen de la psicología introspectiva.

Agustín venía del maniqueísmo que enseñaba que es posible una conversión mental. Según esto, si el hombre pecaba, era algo que ocurría "en nosotros sin nosotros". Se disociaba así la personalidad y se hacía ilusoria la conciencia de la falta. Además, Agustín creía que el destino individual estaba inscrito en el curso de los astros. Una tal creencia lleva al fracaso del sentimiento de la responsabilidad personal. Por influjo de Platón, Agustín aprendió que todo lo que existe viene de Dios y que el mal no era algo sustancial.

A primera vista, la idea maniquea de dos naturalezas lleva a lo absoluto la división del alma y le da una significación cosmológica. Sin embargo, puede haber una oposición de la voluntad buena y una mala. Si las voluntades se oponen, el alma es la misma, "es el yo mismo quien quiere y no quiere". Hay lucha entre la carne y el espíritu, y su hay lucha y división, no hay unidad. Esto lo expresó gráficamente:

---

[27] GUITTON JEAN, Le temps et leternite chez Plotin et S. augustin Vrin, Paris,1971..

"Esto que yo desaprobaba de mi, cada vez menos y menos. Porque por una parte yo me hallaba sufriendo sin quererlo aún mas que hacerlo de mi pleno gusto".[28]

Así, el conflicto interior no es la lucha entre dos personas o dos principios, es una dualidad única en su género, pero que no escinde la persona. Hay una voluntad y no mas que una. Así pues, jamás se puede hacer del pecado algo exterior, pero tampoco se acepta la insensibilidad estoica. Entre estos dos extremos pasa la experiencia. El hombre para ser sincero, debe reconocer el pecado. La inseguridad como le gusta expresarlo Agustín, "nos acompaña todos los días en esta vida que es tentación y la sola seguridad está en la misericordia de Dios. "

A medida que la conciencia del pecado se acusaba en él, veía crecer la conciencia del pasado, la una no se separa de la otra, el pecado es la novedad radical, la nueva forma de la necesidad irreversible, irremediable, e irreparable. La vuelta sobre un pasado deplorado, era un gran alivio para el. A los ojos de Agustín, la forma mas personal de la oración es la "confesión", que inaugura sobre tierra la alabanza que debe llenar la gloria. Conf 1,11. 11-15.

Además, para él, la historia moral tiende a tomar la forma de un relato. Ella comporta episodios distintos uno del otro con caídas, desfallecimientos, reparaciones. En tres elementos, reconoce Agustín la presencia de Dios, y a cada uno le da un nombre: al encadenamiento de sucesos, orden natural, la

[28] AGUSTIN DE HIPONA, Las Confesiones. ed Aguilar,Madrid,

semejanza de sucesos, orden figurativo y las afinidades de sucesos y necesidades, orden personal.[29]

El orden natural es el encadenamiento de las circunstancias. los milagros muestran esta acción divina. El orden figurativo va del presente al porvenir, se funda sobre la presencia del porvenir en el pasado.. Si la vida participa de la eternidad, debe haber desde ahora signos, figuras que son como sus esbozos. Para los antiguos este era el papel de los sueños, como por ej el de Mónica. sobre la conversión de su hijo. Esa conciencia también se presenta a través de la esperanza.

El orden personal de los sucesos que se expresó en su gusto por los horóscopos, son una necesidad de excitantes, estímulos. aquí surge también la idea del destino que no es algo rígido, sino que va ligado a cada vida. En Platón encontró esta idea. Rep X, 61E, y que hace parte del drama. Al igual que la novela, se nutre de la idea de una semejanza entre la destinación fortuita y la cualidad mas interior de los seres libres. Todo suceso es a la vez antiguo y nuevo, inesperado y sin embargo imprevisible.

Esta idea sin embargo, es superada y transformada en la conciencia religiosa. Es la idea de que los sucesos son adaptados a nuestras fuerza, nuestros gustos, aspiraciones, la proporción entre lo que nos es dado y lo que nos es ordenado, es el acuerdo entre la llamada y el don, la idea de un poder acogedor misericordioso y "filántropo" de un Dios "remunerador para los que lo buscan

[29]id. op. cit.

". Hb 11,6. Es la idea de providencia, ligada a sus ideas de tiempo, libertad y eternidad, que serán el núcleo de la mente cristiana

SOCIOLOGIA DE LA RELIGION.

Fue Emilio Durkheim el primero en plantearse el interés por identificar los "fenómenos elementales" de toda experiencia religiosa., los cuales son identificables en la religiosidad primitiva, y que se especifican en mitos, dogmas, ritos y ceremonias, sintetizadas en dos formas. creencias y ritos, y esto dentro del esquema de la división entre sagrado y o profano, siendo lo sagrado el atributo que regula todo pensamiento religioso, y que se expresa en la prohibición. De acuerdo a su concepción, las sociedades se estructuran en torno a dos conceptos sinónimos: "conciencia colectiva ", que corresponde a las sociedades simples, no diferenciadas ni segmentadas y "representaciones colectivas", que vale para las sociedades complejas, diferenciadas.[30]

En su estudio sobre el desarrollo de la sociedad, plantea cómo la religión surge como la primer representación colectiva por excelencia a partir de la asunción de un "imaginario social radical", Dios o maná totémico. En ella lo "sagrado se auto-legitima como discurso de "lo social" y la religión como productora de sentido".

[30] BERIAIN Jsetxo. Representaciones colectivas y proyecto de modernidad. Barcelona, 1990, p. 28.

Las representaciones colectivas "se caracterizan por poseer una normatividad legitima articulada sobre dos factores: el Deber y El Bien. También su carácter es el de la externalidad: existen antes, mas allá y con independencia de las manifestaciones individuales, y la intersubjetividad, que recoge el acervo de conocimientos simbólicamente estructurados de una sociedad (Schutz y Luckmann)

En tal sentido, la religión es portadora de: a- significaciones sociales, interpretaciones, conjuntos de respuestas sobre los fenómenos básicos del amor, la muerte,. la tragedia. según Freud es por ello, el depósito de los anhelos mas intensos del corazón humano.

La religión se estructura en torno a dos esferas arquetipicas: lo sagrado, lo profano. Lo sagrado es el "centro ", la producción de un espacio social dentro del cual se proyecta la autorrepresentación de la sociedad, el "nosotros social", el ideal de sociedad, y sus imaginarios sociales radicales: Wakanda, mulunga, manitú, Yavé, Zaaratustra. Lo profano a su vez, es lo que no es sagrado,

b-. categorías cognitivas para la clasificación y representación sociales. Es pues la primer formación discursiva de la sociedad y configura el espacio, el tiempo, la causalidad, la verdad, totalidad, lo que permite entendernos.

Por eso como anota Durkheim, "para que la sociedad sea capaz de adquirir conciencia de sí, y mantener el sentimiento que tiene de sí misma, es preciso

que se reúna y se concentre. ahora bien tal concentración determina una exaltación de la vida moral que se traduce en un conjunto de concepciones ideales en las que se retrata la nueva vida que así se ha despertado".[31]

El acto fundacional de la sociedad se cumple a través de lo sagrado, emergiendo como percepción colectiva de la sociedad como realidad moral trascendente. La religión es entonces la primer formación discursiva de la sociedad y por eso, la "fuerza religiosa no es otra cosa que la fuerza colectiva y anónima del clan, que solo puede ser representada por el tótem."

Es la sociedad la que crea los grandes patrones sociales de significado lo cual realiza a través de universos simbólicos, de representaciones colectivas siendo la religión el simbolismo por excelencia. Los símbolos sagrados expresan un consenso normativo expresado en rituales que movilizan actores sociales y se apropian de la normatividad religiosa y son mecanismos de integración social por excelencia, pues favorecen la solidaridad.

En suma, todas las sociedades deben definir unos límites simbólicos que configuran la experiencia y comprensión del mundo entre la esfera de lo "sagrado " y la esfera de lo "profano, el Bien y el Mal, y que responda a nuestros interrogantes sobre los problemas existenciales básicos.

---

[31] DURKEHEIM, Emilio. Formas elementales de vida religiosa, Madrid, 1982, p. 393.

Pero la religión en su evolución, experimenta una metamorfosis, pues la sociedad al evolucionar, pasa de sociedades no diferenciadas, segmentadas, basadas en la solidaridad mecánica sustentada en una "conciencia colectiva común" que coerciona con estructuras normativas, a sociedades no segmentadas y diferenciadas.

También evolucionan las normas morales, ocurriendo una racionalización de las representaciones colectivas: derecho, positivo, legal- racional moral que configuran un tipo de solidaridad orgánica y una diferenciación funcional de las esferas sociales.

Dicho proceso se explica como fruto de la racionalización de las representaciones colectivas, que van dando paso a una pluralidad de formas discursivas autonomizadas: - ciencia, moralidad - arte, desapareciendo la significación social por antonomasia, Dios y originando un descentramiento en la comprensión del mundo (Piaget Habermas).

En dicho proceso aparece un concepto formal tridimensional del mundo: natural, social y subjetivo que corresponde a los tres complejos de racionalidad (cognitiva, moral y expresiva, según Habermas).

Pero los valores supraordinales del pluralismo moderno no tienen la capacidad de contrarrestar las crisis de sentido, en especial cuando comienza a desmoronarse el orden tradicional. Otros caminos son posibles, así que las

comunidades de vida se transformen en comunidades de sentido que protegerían a sus miembros en cuanto sean estables, pues ellas "contrarrestan la propagación pandémica de la crisis de sentido". Pero puede ocurrir que se desarrollen crisis de sentido intersubjetivo por la discrepancia entre lo que se esperaba alcanzar y lo cumplido en esas comunidades de sentido.

BREVE ESBOZO HISTORICO DE LA SOCIOLOGIA DE LA RELIGION

En las investigaciones sociológicas sobre la religión, se han presentado tres clases principales de estudios: como problema teórico para comprender la acción social, en sus relaciones con la economía, la política y a clase social y los estudios sobre roles, las organizaciones y los movimientos religiosos. [32]

Los estudios sobre Sociología de la Religión hacen parte del interés de los diversos especialistas en especial a partir del siglo XVIII, presentándose una línea divisoria entre dos posiciones: la de los racionalistas y de los irracionalistas. La primera está asociada a la aparición del pensamiento secular y del escepticismo en Francia e Inglaterra en los siglos XVII y XVIII.

Los primeros apoyados en los aportes del positivismo francés y el utilitarismo inglés, entendían la acción religiosa como fruto de la ignorancia y de la acción clerical apoyada en poderes seculares despóticos sobre masas ignorantes. En este proceso surgen dos pensadores como transición, señalando la religión

---

[32] Enciclopedia Internacional de las Ciencias Sociales. Madrid, Aguolar, 1977..

como algo "razonable". Kant quien creía que la religiosidad se basaba en los dictados de la experiencia ética y Rousseau en la naturaleza humana.

La corriente no racionalista sobre todo de raíz alemana, y por ello idealista, enfatiza el carácter sui generis de la religión. Así Herder sostenía que la religión se basaba mas en experiencias y sentimientos específicos que en la razón. Schleiermacher sistematizó esta posición, sosteniendo que había que entender la religión enraizada en el sentimiento, alejándose de los que la veían como manifestación primitiva de ciertos pueblos. Sostuvo la idea de la "dependencia absoluta "como fuente básica de la religión. Al igual que Herder, no creía en una religión universal, y pugnaba por un el estudio de las formas particulares de cultura y de religión. ambas posiciones fueron superadas con la aparición del historicismo que encontró su fuente principal en el evolucionismo.

Augusto Comte, coherente con su teoría de los tres estadios, consideraba la teología como apropiada a la infancia de hombre, siendo sustituida por la metafísica y luego en su fase final por la ciencia. Es una interpretación "funcional " de la religión, resaltando los aportes de las creencias y los rituales.

Herbert Spencer partió de una perspectiva evolucionista, y Tylor buscó explicarla en términos del desarrollo del animismo al politeísmo, y de este al monoteísmo. Frazer en su " Rama Dorada " plantea una serie de temas y problemas que servirán de estimulo para ulteriores investigaciones.

Dilthey continua la tradición no racionalista alemana e insiste, de acuerdo con la Hermeneútica, en la irreductibilidad de la cosmovisión religiosa y en la necesidad de comprender sus formas particulares. Esta corriente condujo al estudio moderno de la religión desde la Sociología con Troeltsch y Max Weber.

Si hacemos un balance general de ambas posiciones encontramos que mientras la tradición no racionalista defendía la naturaleza específica de la religión, pero sin ofrecer explicaciones de ella, la tradición racionalista nos la explica pero en forma reduccionista. Fueron Durkheim, Weber y Freud quienes nos aportan una explicación más amplia de ella.

Durkheim rompe la tradición positivista reconociendo que la religión es una realidad sui generis, o sea que las representaciones o símbolos religiosos, ni son ilusiones ni son expresión de fuerzas naturales ni sociales. Acorde con el kantismo, afirma que las representaciones sociales son forma mentales de los individuos, que dirigen y controlan su motivación haciendo posible la sociedad.

Durkheime en sus clásicos estudios ha desarrollado una serie de proposiciones metodológicas que nos introducen en el fenómeno religioso.

La primer proposición señala que la elaboración teórica de la idea de la "religión ". no se debe fundar sobre consideraciones de carácter particularista, sino sobre consideraciones de carácter antropológico universal.

Esto sería limitar y restringir la experiencia religiosa de la humanidad, p.e, como ocurre con la teología cristiana, que es solo una parte de la experiencia religiosa de la humanidad. así pues, la teoría de la religión se funda sobre el examen de la experiencia humana independiente de toda creencia y de toda tradición religiosa.

"No se puede pedir a nuestros prejuicios, a nuestras pasiones, o a nuestros hábitos darnos los elementos de la definición de la religión que no es necesaria, hay que pedirlos a la realidad misma que se trata de definir".

La proposición dos señala que el concepto antropológico de religión no se puede fundar ni sobre la categoría de "fuerzas cósmicas sobrenaturales y misteriosas", ni sobre la categoría de "divinidad (es) ". Este concepto no puede fundarse mas que sobre la categoría de lo "sagrado ".

Dos ideas son importantes delimitar. la idea de lo sobrenatural: hay acontecimientos que se citan fuera de curso ordinario de la cosas, se les imputa a causas extraordinarias, extraculturales.

La idea de lo divino: al buscar una definición de religión en general, Durkheime plantea la necesidad de recurrir una categoría abierta y

unificadora, capaz de presentarse en distintas manifestaciones y en una sola forma de base única, suprema y fundamental: "lo sagrado ".

La tercera proposición señala que lo sagrado es ante todo y sobre todo una categoría natural de carácter antropológico. Su estudio no debe pues partir de la idea de existencia de otro mundo "sagrado" lo "religioso "que sería anterior, exterior y superior al mundo de los seres humanos. El punto de partida del estudio de lo sagrado es la naturaleza humana misma.

Weber inició el estudio de los elementos no racionales dentro del contexto de una teoría general de la acción social a través del estudio del significado del mal, del sufrimiento y de la muerte, señalando que la religión ha tenido influencia no sólo en la motivación individual, sino también en el desarrollo social. la otra cuestión de interés es la del carisma, cualidad que sitúa al individuo por encima de las expectativas normales, a la vez dotándole de autoridad para formular nuevos mandamientos.

Según Weber, la comprensión es el procedimiento metódico válido para el conocimiento sociológico, y está fundada en fenómenos muy arraigados y extendidos, y en primer lugar está el sentimiento religioso. Para Weber la comprensión es una búsqueda de motivos por la cual captamos "el sentido y la conexión del sentido de la acción". [33]

Para él, las acciones humanas operan con arreglo afines, a valores, acción afectiva y acción tradicional, las cuales están mediadas por la realidad que buscamos comprender. La relación social se fundamenta en el carácter recíproco de la acción, y como vínculo social con un cuadro administrativo, dirigente y orden, posibilita la penetración en la complejidad de las organizaciones humanas. Existe además como asociación un instituto cuyo orden es otorgado y una unión en la que el orden es pactado. La estructura social está coronada por un instituto político e hierocrático (Estado e Iglesia), las cuales son específicas de occidente y que han actuado autónomamente a diferencia de otras civilizaciones.

En el caso de la religiosidad, toda motivación mágica o religiosa está orientada a este mundo, pero lo que nos interesa es cómo lo religioso afecta la conducta de los individuos. La orientación hacia este mundo puede ser sobre la base de considerar la acción con un fin y unos medios, pero en especial está orientada por lo económico.

Weber distingue entre magia y religiosidad ética, poseyendo ambas unas características propias. Así el mago supone una profesión libre, carente de doctrina religiosa, con un carisma personal y un culto no regular. El sacerdote es funcionario de una asociación, ocupa un cargo retribuído, se apoya en libros santos y está al servicio de un culto permanente.

---

[33]PIZA, ALFONSO. Enseñanza de Max Weber. Revista del Departamento de Sociología de la Universidad Nacional.

El sacerdote debe asentar la nueva doctrina o fijar sistemáticamente la tradicional, separando lo sagrado de lo que no es e imponerlo a los laicos. Esto por dos formas. libros canónicos y dogmas. aquellos contienen las revelaciones y tradiciones santas, los dogmas son doctrinas sacerdotales sobre el sentido de los anteriores, puede ser oral, pero también una porción del saber mágico objeto de adoctrinamiento. Educación mágica, supone que el heroísmo, descansa sobre el carisma y debe ser despertado para " renacer".

ANALISIS METODOLOGICO

El presente trabajo indaga por el sentido de los cambios religiosos, en un grupo de personas adultas, hombres y mujeres de educación Tecnológica y profesional desde la religión católica a grupos de denominación cristiana ortodoxa, evangélica, pentecostal Testigos de Jehová, Pentecostales y Vida Universal, quienes desde hace cinco años al menos, han residido en Manizales.

El marco epistemológico en el que se sustenta es el hermenéutico, y se indaga por el sentido de dichos cambios. La Hermenéutica tal como la define Ricoeur, es el arte de interpretar los sentidos de los símbolos, gestos, acciones o palabras humanas[34]. La interpretación es un trabajo de comprensión del sentido de esas acciones o de los símbolos, que por su multiplicidad de sentidos, se da una necesidad básica de restaurar su sentido básico. El proceso de cambio

[34]RICOEUR,Paul. FREUD: una interpretación, México, Siglo XXI, 19 p.

religioso que analizamos aquí, se presenta como una nueva experiencia con la que buscan recuperar el sentido a sus vidas.

Siendo la religión como anota Max Weber, "un tipo de acción comunitaria su comprensión se logra partiendo de las vivencias, representaciones y fines subjetivos, es decir, a partir del sentido"[35]. Y esta interpretación del sentido es el campo propio de la Hermeneútica.

La interpretación es una estructura intencional de segundo grado, que supone que se ha constituído un primer sentido. Esto hace parte de la dimensión hermenéutica de la existencia, que es interpretarse a sí misma en el mundo y en la historia, así, " la Hermenéutica llega al punto alquímico de encuentro entre el lenguaje y la experiencia vivida". (Ricoeur).

Toda interpretación exige la totalidad de un contexto de sentido, el "mundo". La tarea hermenéutica se puede formular dentro de un triángulo: texto, contexto, pretexto. El texto es el dato. El contexto es la situación en que es acogido y entendido ese dato. El pretexto es la situación socio-político-cultural en el que aparece. Todas ellas son personas profundamente religiosas, y cuya existencia ha estado marcada por la búsqueda de un significado espritual para sus vidas. Ellos actualizan esa necesidad y la convierten en el eje de sus existencias. Tal como lo indica Leonardo Boff:

---

[35].WEBER, Max. Economía y Sociedad, México,Fondo de cultura económica,.

"Todos los hombres poseen una disposición religiosa; pero no todos hacen de la experiencia religiosa que viven el proyecto fundamental de su vida, del cual y para el cual viven." Esta disposición o carisma, los lleva a "sentir mas de cerca y profundamente las realidades divinas, la necesidad de apertura religiosa hacia los otros hacen de esto el núcleo central y orientador de sus vidas"[36]

Sin embargo, para ellos su religiosidad no es asumida como una imposición o una fatalidad, sino que, en un momento de sus vidas han tomado una decisión, la de optar por una nueva religión sin importar los riesgos, es decir, que dichos cambios tienen consecuencias para ellos y los que lo rodean. Dentro del esquema de un catolicismo tradicional en que el cambio es anatematizado, con penas aún eternas, esta situación aparece como algo decisivo y ellos "se ven llamados a tomar decisiones determinantes para sus ambiciones, o mas en general, para sus vidas futuras y tienen consecuencias de gran trascendencia para sus personas".

En todos los casos estudiados, el contexto es la vivencia básica de una crisis, sea emocional o intelectual o un suceso de la vida personal o familiar que transtornó el esquema habitual de percepción de la realidad. Dicho cambio se presentó, no tanto por confrontaciones doctrinales de fondo, pues todos ellos son cristianos, sino mas bien por divergencias respecto a las prácticas religiosas de los católicos, las que hallaron en discordancia con el mensaje de Jesús. Por eso para ellos el cambio fue de una religiosidad formal, institucional, tradicional, católica, y sin sentido, que los llevó a una vida de

[36]BOFF,Leonardo. El destino del hombre y del mundo.Ed CLAR, Bogotá,1983.

SUJETOS ENTREVISTADOS

Características / Sujetos		Edad	Genero	Estado Civil	Colegio	Estudios	Profesión	Estadía En Manizales	Religión Original	Cambios Religiosas Famiia
1	Obispo Ortodoxo	35 años	Masculino	Soltero	Religioso oficial	Teología secretariado	Secretariado ejecutivo	4 años	Católica	Ninguno
2	Pastor Bautista	43 años	Masculino	Casado	Religioso	Ciencias religiosas	Licenciado en ciencias religiosas	3 años	Católica	Bautista
3	Pastor Evangélico	40 años	Masculino	Casado	Religioso	Bachiller	Pastor	40 años	Católico evangélico	Evangélicos
4	Miembro Congregación Evangélica	32 años	Masculino	Soltero	Oficial religioso	Administ . de Empresas	Administrador de Empresas	32 años	Católica	Ninguno
5	Miembro Congregación Evangélica	33 años	Femenino	Soltera	Oficial	Secretariado	Secretaria	33 años	Católica	Ninguno
6	Miembro Congregación Evangélica	43 años	Femenino	Separada	Oficial	Secretariado	Secretaria	40 años	Católica	Hermanas e hijos evangélicos
7	Miembro Grupo Testigos de Jehová	54 años	Masculino	Casado	Oficial	Licenciatura idiomas maestría	Licenciado en Idiomas	54 años	Católica	Ninguno
8	Miembro Grupo Testigos de Jehová	29 años	Femenino	Casada	Religioso	Diseño industrial Maestría	Diseñadora industrial	7 años	Católica	Esposo testigos
9	Miembro Grupo Iglesia Universal	42 años	Masculino	Casado	Oficial	Licenciatura Química	Licenciado	20 años	Católica	Ninguno
10	Miembro Iglesia Pentecostal	25 años	Masculino	Soltero	Oficial	Ingeniería Civil. 9o. semestre	Estudiante universitario	5 años	Católica	Madre y hermano pentecostés

fracaso, sufrimiento y desesperación. Pasaron así a un modo de creencia nutrida por el conocimiento de la Biblia, lo que les permitió llevar como lo atestiguan todos, una vida más plena. Lo que ocurrió en ellos fue, expresado en términos religiosos, un proceso de "conversión ".

Para comprender estos cambios, que tomados externamente no parecen comprensibles para quienes los miran desde fuera y para muchos católicos, que sólo serían expresión de resentimiento, inmadurez o superficialidad, debemos partir de la **situación vital** en la que han ocurrido. Cuando se les mira en su concreción vemos que corresponden a circunstancias de tipo personal, familiar, social, histórica y cultural, es decir, una serie de factores multicausales, que señalan su inevitable complejidad y que se relaciona en últimas con una salvación de tipo trascendente.

LOS SUJETOS

Los sujetos entrevistados son hombres y mujeres, de nivel intelectual social medio y profesional y quienes presentan un elemento común: haber sido formados en un medio familiar y social impregnado por el catolicismo, situación que se convirtió en un momento de sus vidas en motivo de inquietud, para finalmente renunciar a él. A pesar de las dificultades personales y obstáculos ambientales, físicas, psicológicas y espirituales, optaron por un cambio de su religión original a uno de los diversos grupos cristianos que existen en nuestra ciudad.

Se entrevistaron 10 personas, seleccionadas al azar, cuyas edades oscilan entre los 25 y los 55 años, quienes viven en Manizales desde hace varios años. Cinco de ellos son casados, una separada, dos de ellos pastores de sus iglesias, uno obispo de su congregación y el resto solteros que pertenecen a un variado campo de actividades, distribuidos así:

Maestría en Diseño Industrial, uno, Lenguas Modernas, uno, Licenciado en Ciencias, uno, Licenciado en Ciencias religiosas, uno, Administrador de Empresas, uno, Técnico en Secretariado, dos, un hombre y una mujer, un estudiante universitario, en total, 3 mujeres y 7 hombres.

Para efecto de organización los codificamos así:

1. Obispo de la Iglesia Católica apostólica tradicionalista (ICAT), 35 años, hace cuatro años vive en Manizales, estudios de Ciencias religiosas y de Secretariado ejecutivo.

2. Pastor de la Iglesia Bautista, 43 años, hace tres años vive en Manizales, casado, Licenciado en Educación religiosa, estudios de Pedagogía musical, un hijo.

3. Pastor de la Iglesia Cristiana Nissi, casado, tres hijos 40 años, bachiller, autodidacta,

4. Miembro iglesia cristiana Nissi, 32 años, soltero, Administrador de empresas, empresario,

5. Miembro Iglesia Asamblea de Dios, 43 años, separada, dos hijos, Secretaria empresa,

6. Miembro de la Iglesia Asambleas de Dios, mujer, 33 años, soltera, Secretaria.

7. Testigo de Jehová 54 años, casado, dos hijos, con Maestría en Linguística, profesor universitario.

8. Testigo de Jehová, 29 años, casada sin hijos, Maestría en Diseño Industrial,

9. Miembro Iglesia Universal, 47 años, casado, Licenciado en Ciencias, dos hijos.

10. Miembro Iglesia Pentecostal Unida de Colombia, 25 años, estudiante Ingeniería Civil, 9o semestre, soltero.

EL CONTEXTO.

A pesar de que Manizales ha sido una ciudad tradicionalmente católica, sin embargo desde los años 60, se ha visto la presencia de grupos en especial evangélicos, que son una modalidad de iglesia reformada protestante, aunque también han aflorado otros de tipo pentecostal, Bautista, mormones, lo mismo que avisos de grupos esotéricos, gnósticos y satánicos. Sin embargo, ha sido en la última década cuando comienzan a germinar iglesias evangélicas que se han convertido en un real reto para las mismas parroquias.

En un principio su presencia era minoritaria y un poco exótica, y nunca fueron bien mirados. Así p, ej desde esa época, existió un templo evangélico en Chipre, sector tradicional de Manizales, que es la actual Asamblea de Dios,

a la cual asisten hoy regularmente al menos 350 fieles, y es por ello una iglesia "madre", lo que ha permitido que se desprendan de ella otras comunidades, entre ellas está la "Iglesia Catedral" con buen número de fieles, y posee ya su propia emisora en FM, igualmente tienen templo en La Enea, Villamaría y Palestina.

Aunque para la mayoría de los católicos, las diferencias con los "hermanos separados" no es muy grande, pues el catolicismo y el protestantismo vienen de un mismo origen último, el mensaje de Cristo, sin embargo en los conversos, las diferencias son radicales. Así pues, si bien las diferencias no son tan grandes, para el convertido en su subjetividad el cambio es drástico, pues todos ellos consideraron que mientras fueron católicos, y hombres y mujeres muy religiosos, la suya era una religiosidad que no impregnaba sus vidas, mientras que ahora sienten que son cristianos renovados.

LAS IGLESIAS

Haremos una breve descripción de las iglesias a las que pertenecen ahora nuestros entrevistados y sus concepciones básicas..

1- IGLESIA CATOLICA APOSTOLICA TRADICIONAL

Es esta una iglesia trinitaria, y la mas afin con la católica. Sus diferencias con Roma no son tanto de doctrina como de disciplina.. Se reconocen los mismos

sacramentos, aunque hay diferencias en su aplicación, celebran la Misa, y reconocen la Biblia como el Libro Sagrado por excelencia. En el plano administrativo, no reconocen el primado del Papa ni tampoco el de los cardenales, obispos y en general las jerarquías propias de la Iglesia Católica Romana.

Sus orígenes se remontan al siglo XI, con el denominado "Cisma" de la Iglesia Católica, por medio del cual los Patriarcados de Jerusalén, Alejandría y Antioquía, crearon lo que luego se denominó la "Iglesia Griega" o "Iglesia Cristiana Ortodoxa". Esta denominación funciona hoy como iglesias "autocéfalas", entre ellas se encuentra la Iglesia Ortodoxa de América, a la cual pertenece la de Manizales. Por ser autónomos, el clero no depende de un solo obispo. Según lo expresa su obispo, "no aceptamos que los sacerdotes dependan de la limosna de los fieles, y por eso deben ser profesionales que deriven su sustento de su propio trabajo".

En su versión moderna sus orígenes se remontan a 1945, cuando por discrepancias con el silencio de Pío XII, respecto a Hitler, un obispo, se separó de Roma y formó su propio grupo, y a pesar de su nombre, son más amplios en relación a la comunidad, a la planificación familiar, y las liturgias familiares que no acepta Roma. También aceptan el bautizo de hijos nacidos fuera del matrimonio que en Manizales no son permitidos. Esta iglesia no tiene aún local propio en Manizales, y todos los asuntos se manejan en la casa del obispo quien vive en el barrio El Bosque, un sector de extracción popular.

Las iglesias ortodoxas acompañaron a las comunidades sirio- libanesas, griegas y eslavas al migrar estas hacia América Latina.

2. CRISTIANOS EVANGELICOS TRINITARIOS

Conforman en Manizales una amplia red de iglesias extendidas por toda la ciudad y van en expansión, pues cada mes, se abren nuevos locales, y así, si a fines del año pasado existían 18 iglesias, hoy han aumentado en su número y en la afluencia de fieles. Los sujetos entrevistados pertenecen a las iglesias de las Asambleas de Dios, la iglesia cristiana Nissi, y la iglesia Bautista, las cuales se diferencian solo en su nombre y misión, pero en su doctrina son iguales.

Estas iglesias hacen énfasis en la conversión, que ocurre cundo sienten que Dios se presenta personalmente a ellos. Poseen un espíritu ascético que se adecua a este llamado, para ser instrumentos activos y militantes de la voluntad divina. Esto supone un mesianismo que los hace sentirse en muchos casos "santos" o virtuosos, por lo tanto, separados de muchos de sus prójimos.

Desde el punto de vista sociológico, parecen tomar el carácter de "SECTAS", caracterizadas por su estrecha cohesión y separación con el no miembro, su adhesión absoluta a sus verdades religiosas, su exclusivismo y su rigorismo moral. La Biblia es la única fuente de la Revelación Divina, y es por ello el

libro guía en la vida religiosa, laboral, familiar, social. Se calcula que en Colombia hay más de un millón quinientos mil, y crecen ampliamente. [37]

A América han emigrado dos tipos de corrientes evangélicas: una de influjo europeo. Son la iglesia luterana, la anglicana y la reformada: representan el protestantismo clásico y se mueven dentro de la gran tradición protestante.

Otra corriente es la que proviene de Estados Unidos y están en relación con los procesos de producción capitalista con las relaciones sociales que resultan del mismo y con los aspectos políticos ligados a esto.[38]Su idea básica es que Estados unidos es el pueblo mesiánico por excelencia. De ahí parte la idea de una "religión civil " que denota la intima creencia entre valores, símbolos y tradiciones religiosas de los americanos, y con la idea de que los Estados Unidos son los llamados a llevar la libertad a todos los pueblos de la tierra" Como anota De santa Ana, el suyo es un proyecto ecuménico, pero impuesto a los demás, y que muestra la vocación imperial de los Estados Unidos. Este contexto es el que les ha imbuido en su ánimo de exportar su religión a Latinoamerica.

2.1- IGLESIA CRISTIANA NISSI, ICN.

Según la expresión de su fundador y pastor, esta es una iglesia trinitaria, de "sana doctrina ", cuya fundación fue según el mismo, fruto de una revelación

---

[37]JARAMILO, JAIME E., trabajo citado.

[38]DE SANTA ANA, Julio, Ecumenismo y Liberación.Ed. Paulinas, Madrid, 1987.

en un día de ayuno, y su nombre se impuso de acuerdo a Exodo 17, en que se narra cómo estando Israel en guerra con los amalecitas, Moisés levantaba el estandarte que los animaba a luchar. Nissi era la región donde vencieron los israelitas y significa "El Señor es mi estandarte".

Siendo una iglesia de tipo evangélico, sus creencias son las mismas de las afines, o sea las que llevan a discrepar de Roma, y sus principios: la separación de un clero, de la confesión, el rechazo de la Virgen María.

A esta iglesia asisten alrededor de 350 fieles permanentes, y su radio de acción es muy amplio, pues pertenecen a ella profesionales y numerosos jóvenes.

Realiza una serie de actividades, las normales como son las del culto semanal y dominical. En semana se realizan actividades para adultos y jóvenes, se enseña además de la doctrina, música y deporte, actividades recreativas, se espera instalar un comedor para pobres, y se está en vías de negociación para ampliar su sede. Han participado además en actividades con otros grupos afines y en congresos internacionales como el I Congreso Iberoamericano de la Unidad de Cuerpo de Cristo que se reunió en Cali con la asistencia de más de 60.000 participantes. Esta iglesia se halla situada en el Barrio Estrella, en un sector de clase económica alta.

2.2- LA IGLESIA BAUTISTA, IB.

Ha sido una de las mas antiguas en Manizales desde los 60 cuando vinieron algunos norteamericanos y fundaron una casa, pero luego desapareció, hasta hace cuatro años en que ha sido de nuevo organizada. A ella asisten regularmente unos 60 fieles de diversos barrios. Sus orígenes se remontan a Inglaterra en el siglo XVI y XVII. Su nombre es al de ANABAPTISTAS quienes rechazan el butismo de los niños y optan por un nuevo bautizo de adultos. De ahí su nombre, re-bautizados.

Es también una iglesia trinitaria y de "sana doctrina". Enfatiza la idea de Jesucristo el Unico Salvador y del Espíritu Santo que nos arguye de pecado. No se celebra tanto la pasión de Cristo como su triunfo, por eso no celebran la semana santa sino el Domingo de Pascua. Realizan las acciones de culto semanal y dominical. No aceptan la confesión, pues "Cristo es el Unico mediador y ante El debemos confesar los pecados".

Esta iglesia se halla situada en el Barrio El Bosque, un sector popular.

3- TESTIGOS DE JEHOVA, TJ.

Es un grupo que se ha extendido a través de todo el mundo, tuvo sus origenes modernos en Pennsilvania (EEUU) con Charles Taze Russell (1852-1916) quien preguntándose sobre la predestinación y el tormento eterno, empezó a estudiar la Biblia y en 1877 a los 25 años dejó un negocio próspero, se dedicó a

predicar de tiempo completo. De ahí surgió su periódico que hoy es famoso ATALAYA, y fundó una sociedad bíblica llamada LA SOCIEDAD DE TRATADOS SOBRE LA TORE DEL VIGIA DE SION.

Su anhelo y el de sus seguidores es regresar a los origenes humildes del cristianismo, un retorno a las verdades bíblicas, rechazando la idea de la Santisima Trinidad, del alma inmortal y el fuego eterno, y la existencia de sacerdotes. Fruto de su estudio fue el interés por las profecías sobre el "fin del mundo" y la "venida de Cristo". (Mt 24, 3). De ahí su idea del gobierno de Cristo como Rey y de una soberanía universal de Jehová que aplastaría a Satanás. y sus ruinosas obras en la tierra. (Rom 16,20, Apoc, 11, 17-18).

En vez de sacerdotes, tienen "ancianos" que guían a las congregaciones sin recibir salario ni remuneración de acuerdo a 1Tim. 3, 1-7 y Tito 1, 5-9.

Su nombre de "Testigos " se apoya en El Apocalipsis que habla del Testigo Fiel como aparece en Apoc, 1,5. 3,14, etc. Por no ser trinitaria ni evangélica no es considerada por los evangélicos de "sana doctrina ".

En Manizales existe desde hace 20 años y tiene congregaciones en varios barrios de Manizales, su sede principal, se halla en el sector de Fundadores, en el centro de la ciudad.

4- IGLESIA DE LA VIDA UNIVERSAL, IVU.

Movimiento fundado en Alemania, que busca un retorno al cristianismo originario, al considerar que la Iglesia Católica está ligada a los poderes del mundo. Su idea es que cada cual con la ayuda del CRISTO INTERNO puede descubrir la verdad. "Cristo la llave del portal de la vida". Su idea es que cuando el hombre practique los Diez mandamientos y Sermón de la montaña, podrá ser feliz. Según ellos no existe el infierno, sino más bien una ley de causas y efectos y un Dios que perdona, aceptan la reencarnación.

No poseen sede propia, sino un local alquilado donde distribuyen material variado, libros, casettes, etc.

5- IGLESIA PENTECOSTAL UNIDA DE COLOMBIA.

Los movimientos pentecostales marcan la presencia evangélica en América Latina, y constituyen la expresión del movimiento carismático que viene desde la reforma del siglo XVI, extendidos en principio en Chile y Brasil, y luego extendidos a toda América Latina.

El elemento más importante es la experiencia que tienen sus fieles del Espíritu Santo y que se expresan especial en la capacidad de hablar en lenguas o glosolalia como ocurrió con los primeros discípulos en el día de Pentecostés (He. 2, -13).

Otro don muy importante es la curación, pero más importante es aun el tipo de fraternidad entre ellos, acompañada según los mismos, de mucha paz y alegría, lo que la hace muy atrayente para los pobres. Está extendida en nueve iglesias en barrios populares de la ciudad.

EL INSTRUMENTO

El instrumento utilizado para acopiar información es la entrevista, semiestructurada a base de 2O preguntas a partir de las cuales se buscó comprender los motivos por los cuales cambiaron de denominación religiosa.

En la primer parte se hace la identificación personal y la ubicación sociofamiliar, su posición laboral, como fase previa y luego vienen las preguntas relacionadas con su proceso de conversión.

Sus respuestas corresponden a las interpretaciones que han realizado de sus vivencias religiosas, y en especial a su experiencia de cambio religioso, considerado por todos ellos como fundamental para sus vidas. El cuestionario busca abarcar los elementos básicos para entender su cambio, y van desde la orientación religiosa de la familia, hasta su idea de una utopía cristiana. El lenguaje utilizado por ellos está fuertemente matizado por el conocimiento de la Biblia, y sólo en un caso, de la Iglesia Universal, se utilizan términos distintos como el de la reencarnación, o ley de causas y efectos, que no pertenecen al de los otros grupos cristianos y más propios del lenguaje oriental.

Cada uno de ellos parte de una vivencia determinada, sea la muerte de un hijo, la sensación de una vida de fracaso, caótica, desordenada, rutinaria, en suma, marcada por el sufrimiento y la desesperación o por la conciencia de que la religión católica no les ofrece lo que buscan. El camino para este cambio no fue fácil para la mayoría, pues tuvieron que afrontar dificultades personales, familiares y laborales, pero en ellos existió una confianza basada en la satisfacción de estar en el camino correcto.

Un elemento importante en todos ellos es que lo que ha ocurrido es una escisión tanto a nivel personal en relación a la vida anterior considerada por ellos como falsa, inconsciente, "tiempo perdido" frente a la de ahora que es la vida verdadera, de plenitud y satisfacción nunca sentidas.Es una ruptura con la creencia católica que consideran rutinaria, formal, tradicional y aún apóstata. Entre ambos momentos se da una época de transición marcada por las dudas, los temores, tanteos y aún retrocesos temporales.

LAS PREGUNTAS

1- ORIENTACION RELIGIOSA FAMILIAR. Con esta pregunta se hace la relación del origen de las familias de los entrevistados. En todos los entrevistados se halló que su religión de origen fue la Católica.

De los sujetos entrevistados hallamos que en su gran mayoría pertenecen a la clase media, como se desprende de los campos en que cumplen sus

actividades, intelectual, secretarias, docentes, profesionales. Solo un miembro, perteneciente a la Iglesia pentecostal, es de extracción de clase media baja y de una región marginal Puerto Tejada y actualmente es universitario..

Tal como lo señala Max Weber,

" En occidente la religiosidad congregacional está unida a la pequeña y media burguesía, se relaciona con el proceso de las comunidades de sangre, especialmente el clan. La pequeña burguesía por estar lejos de la naturaleza tiende a una religiosidad ético-racional. La influencia mágica no tiene gran papel, y sus condiciones económicas de existencia son mas racionales, representan un carácter accesible al cálculo y al actuar racional ".[39]

En el contexto histórico latinoamericano, sin embargo, por ser una cultura sincrética, en la que existe una confluencia de elementos míticos y religiosos, en especial en las clases populares que le da un peculiar colorido como se refleja en sus contenidos de fé, en las que se combinan las enseñanzas de la ortodoxia con interpretaciones propias, sus actos cultuales revestidos de pompa y entusiasmo.

Además, en la iglesia latinoamericana, la evangelización estuvo íntimamente ligada al proceso de la Conquista, cuando grupos de sacerdotes acompañaron a los conquistadores, unos colocándose a su lado, otros defendiendo a los nativos de las exacciones de los dominadores. Fue el primer proceso de

---

[39] WEBER, Max. op. cit.

incorporación de los nativos a la fe romana. Con el tiempo, este proceso se convirtió en una adhesión "natural ", que surgía por el bautismo de los niños, la prédica y catequesis, con lo cual quedaban automáticamente vinculados a la fé católica. Situación que durante mucho tiempo apenas si fue cuestionada.

Además, como en la sociedad latinoamericana el núcleo básico no es el individuo sino la comunidad, el individuo es una abstracción, queda este subordinado a los parámetros sociales, y así no existen casi individuos discrepantes, pues quienes se arriesgan son marginados fácilmente. Todo grupo social establece presiones sociales muy fuertes que refuerzan los conformismos, de modo que la relación entre las personas, sus valores y sus necesidades están determinados por presiones de los participantes. Las relaciones sociales, económicas, sexuales y las religiosas, son determinadas por tradiciones y costumbres, y el individuo no es libre de fijar por sí mismo la mayoría de sus conductas. Como sólo con el surgimiento de la modernidad se puede hablar de individuo en sentido religioso, es este un proceso que apenas está en vías de construcción entre nosotros..

2. CAMBIOS RELIGIOSOS FAMILIARES, busca correlacionar qué cambios han ocurrido en las familias en relación a la religión, con el fin de indicar su estabilidad o tendencia al nomadismo religioso. En este aspecto, son aún pocos los casos de conversiones familiares. De lo consultado hallamos que cambió toda la familia, de uno de los entrevistados hacia su denominación. En los otros solo uno o dos hermanos. En solo un caso el cambio ha ocurrido a otra congregación, los pentecostales.

3. PRACTICA RELIGIOSA ACTUAL. Corresponde a la denominación religiosa a la que actualmente pertenecen. Así:

Iglesia cristiana Nissi: dos, un pastor y un miembro laico.

Iglesia Asambleas de Dios, dos mujeres.

Iglesia Bautista: un Pastor.

Testigos de Jehová: dos.

Iglesia Ortodoxa: uno, Obispo

Iglesia de la Vida Universal: uno.

Iglesia Pentecostál: uno

4- RAZONES DEL CAMBIO.

Podemos sintetizar los elementos básicos de esta pregunta en los siguientes categorías:

1.1- A nivel pastoral.

- La Iglesia Ortodoxa es más amplia en relación a la vida comunitaria, y permite liturgias familiares. Los sacerdotes ortodoxos no dependen económicamente de su trabajo religioso.

- Insatisfacción con las actividades pastorales de los sacerdotes. "El Sacerdote no es pastor, es como un dios".

1.2 A nivel social:

- Incitación de amigos o familiares para ingresar al grupo o leer a Biblia.

- Debido a la violencia que había en su pueblo, la familia se vio incitada a cambiar de religión.

1.3- A nivel personal.

- Problemas de droga y alcohol llevaron a crisis permanentes en varios de los entrevistados.

- El suicidio del patrón, y la muerte de una hija y de un hermano incidieron en el cambio religioso.

- Desde pequeña se preguntaba por qué los católicos no actuaban como los discípulos de Jesús.

- El sufrimiento físico y psíquico, y el fracaso de médicos, psicólogos y psiquiatras, y diversos grupos religiosos lo llevó a buscar un grupo que calmara sus angustias.

- El deseo de conocer otras doctrinas distintas a la cristiana.

- Buscó en muchas partes donde encontrar la verdad.

- Insatisfacción sobre el sentido de la vida.

Con esta pregunta se busca indagar las vivencias, hechos significativos o ideas que influyeron mas directamente en su decisión de cambiar de religión, internas o externas, endógenas, exógenas individuales o sociales.

Característica de las sociedades modernas es el énfasis en el cambio, y a ella tampoco han estado ajenas las religiones. Por eso en los entrevistados, en un momento de sus vidas se sintieron compelidos a romper con los esquemas religiosos en los que habían sido educados. En esto influyen factores internos y externos en mutua interrelación; los primeros son factores determinantes, y los segundos operan como desencadenantes, además de alguna experiencia particular que se convierte en un factor precipitante.

En la actual perspectiva pluralista, las posibilidades de cambio se amplían, y así las múltiples ofertas religiosas permiten desarrollar las opciones requeridas para cada uno, cambio que implica modificaciones y transformaciones en los modos de vivir y pensar, y son indispensables si se quiere vivir. Todo ser vivo requiere de cambios, pues son la manifestación de su vitalidad, la cual es proporcional a la posibilidad de cambiar, mucho más en el ser humano.

En todos los casos analizados la constante es una situación de insatisfacción, expresada en la pregunta por la "Voluntad de Dios" en el caso de la muerte de un pariente o amigo, o en el nomadismo a través de múltiples religiones, la

insatisfacción con los ritos católicos, la inquietud por el sentido de la vida o con el propio comportamiento.

Como lo expresó uno de los entrevistados, " lo que influyó fue el suicidio del patrón que era un hombre muy recto, me conmovió mucho, y me preguntaba si podía existir Dios, hasta que alguien me dijo que existía y que El me amaba. Yo llevaba una vida perdida pues era drogadicto, alcohólico, vivía en una crisis permanente, y a través del conocimiento del Señor y de la Biblia, cambié radicalmente."

La búsqueda de orientación fue otro factor decisivo. Así lo afirmó uno de ellos, "Yo busqué en muchas religiones, en el yoga, el catolicismo, el Marxismo, pero no pude hallar satisfacción". Para otro, "el cristianismo no es religión, sino, saber qué hacemos aquí en la tierra, a qué vinimos, en qué estamos y para dónde vamos". En otro caso, fue el influjo de la familia, pero ante el cual no puso oposición. No siempre tiene que darse una situación crítica, pero si una situación velada o abierta de insatisfacción, que obligó a un replanteamiento de su adhesión religiosa.

El influjo materno fue decisivo en otro caso: "Mi paso a la iglesia cristiana fue por el consejo de mi madre que me inculcó esta creencia. Ella cambió por la violencia que en mi tierra, Marmato, era muy fuerte ".

Sin embargo, no podemos aceptar como único criterio la respuesta personal de cada uno sin profundizar en la complejidad de la conducta humana, enraizada en factores inconscientes, los cuales permanecen ocultos a cada sujeto en cuestión, por estar en dependencia de elementos familiares, experiencias personales múltiples, temores, resentimientos, mucho más en la conflictiva personalidad de los colombianos. Tal como lo enseña el psicoanálisis, las conductas humanas están determinadas por factores inconscientes además de los conscientes, de modo que el breve espacio de una entrevista no permite dilucidar estos aspectos, los cuales ameritarían un arduo trabajo psicoanalítico y una intensa labor sociológica. Así, lo que hallamos aquí son interpretaciones personales de una experiencia, y testimonios, o sea que a la simple constatación del hecho se une un valor, y la disposición del testigo a comprometerse sin importar el precio.

A su vez, sería necesario conocer los criterios de las personas que rodean al converso, para verificar sobre los efectos como ha incidido dicho cambio en las relaciones familiares, laborales, ambientales.

Un elemento a tener en cuenta es cómo la ruptura de la tradición que es un factor importante en las sociedades modernas, pesa en las decisiones. Por eso, la pregunta que surge aquí, es si la adopción de creencias y prácticas evangélicas y pentecostales no corresponderían al proceso de racionalización de las creencias que acompañó a la modernidad europea. Un elemento básico en estas iglesias nuevas es que son evangelizadoras y misioneras. En el plano de la evangelización, presentan tres rasgos importantes:

1- El individualismo, la persona es llamada a realizar una decisión suya, y a romper con los lazos de familia y amistad, para unirse a una comunidad voluntarista a partir de decisiones personales independientes.

2- La subjetividad, en la que se replantea a nivel interno el drama de la salvación.

3- La conversión a partir del deber y la responsabilidad.

Estos elementos propios del protestantismo, van en oposición a la sociedad tradicional católica, en la cual imperan elementos de adhesión fuerte al grupo sanguíneo y en donde la decisión personal está constreñida por las presiones de la autoridad de los "otros significativos, lo que lleva a eludir el deber personal, a una reducción de la culpa y su dispersión en lo social. Igualmente una situación tácita de los dogmas y principios religiosos, máxime cuando éstos vienen avalados por la autoridad del Papa, del Obispo o del sacerdote, figuras que han tenido un peso relevante en el imaginario de nuestras gentes.

Así, fue común en muchas casas de familia, de cierta ascendecia social poseer un cuadro en el que se exhibía la bendición firmada por el Papa. O las visitas pastorales de los obispos con cierto boato, o la acción del párroco que durante mucho tiempo -y aún en muchas regiones- ha tenido una autoridad indisputada.

Estos elementos han quedado relativizados en la cultura moderna, o han sido sustituidos por la adhesión irrestricta al grupo religioso, o al pastor, los cuales

se han convertido en factores de identificación y de creación de sentimientos de pertenencia que contrarrestan en parte los factores disociadores de la sociedad secular.

En el caso de los pentecostales, se busca evitar sistemáticamente las "tentaciones del mundo", y así se da un maniqueísmo en que hay dos mundos, el de la iglesia es el del Espíritu, por eso es bueno. El otro, el de la vida cotidiana, está llena de peligros, y por lo tanto el creyente huye de este mundo. Se desarrolla la llamada por Rubem Alves-ética de la negación: deja de beber, de fumar, de comprar periódicos, de ir a cine, y lo que puede ahorrar es para la iglesia, y sus ahorros le permiten ascender de estatus social. Por eso no se mezclan en política, en problemas sindicales, etc.

5. OBSTACULOS AFRONTADOS DEBIDO AL CAMBIO.

1- Personales: querer hacer su propia voluntad.

2- Familiares: la familia muy tradicional.

2.1- "Los primeros enemigos serán los de su propia casa".

2.2- Intento de separación de la esposa.

3- Laborales: tener que renunciar en colegio y universidad.

4- Sociales: rechazo de los amigos.

5- Legales: acciones de tutela.

6- Religiosos: celos pastorales de los sacerdotes católicos.

Si a todo cambio le son concomitantes las dificultades, mucho más es en el caso de lo religioso, y en medios en que la tradición y la intolerancia son especialmente fuertes como ocurre entre nosotros. De ahí los obstáculos directos e indirectos, abiertos o camuflados, prejuicios, que llevan al converso a múltiples comportamientos que van desde el enfrentamiento directo a la búsqueda de recursos jurídicos como ocurrió en dos casos aquí analizados.

Fueron muy variadas las reacciones que se presentaron en sus familias y entre amigos por el cambio de creencia, desde la oposición tajante, como no volver a hablarles, la burla, el sermoneo, o al fin la resignación o aceptación, en especial cuando se vieron los frutos del cambio en sus vidas. Hubo un caso en que sus propios familiares, decidieron optar por la religión del converso. En otros, hubo cambios de algunos de los parientes, distanciamientos en relación a ciertas prácticas, como la navidad, el día del amor y la amistad, celebraciones que no comparten por ser mundanas y comerciales.

Un caso mas drástico fue el del entrevistado que debió renunciar a cátedras en un colegio y en una universidad religiosos, cuando supieron que "estudiaba la Biblia". También a nivel familiar tuvo dificultades y la esposa pidió su separación. Como anotaba el mismo, "es difícil tener dos opciones religiosas en una casa. Jesús dijo que al que lo confesara delante de los hombres tendría dificultades. Igual en Mateo se dice que la división más grande que uno sufriría sería en su casa ".

Para otro, "El enemigo es uno mismo. Lo que a uno le sucede es la resonancia interna. Uno debe luchar contra los viejos programas que hay en el alma. Es problema de constancia. Volvernos seres libres, armónicos, cuesta y levanta ampollas. Vivir es estar alertas. En la familia encontré resistencias, pero no eran de fuera sino mías. Yo he venido aceptando mi familia. Ahora la entiendo. Las acepto como almas distintas a mí. Que vivan sus cosas, que ellos también encontrarán su camino. Todo es irradiación".

Otro lo expresó de este modo: "Inicialmente los tuve, pues mi familia es muy tradicional. A mi hermana, que fue la primera que se convirtió, le tocó muy duro y yo mismo la critiqué. Luego mis padres nos decían que como era eso de que nos convertiéramos, ahora mi papá me respeta. Además, como dice la Biblia: " Cree en El Señor y serás salvo tú y toda tu casa ", y ahora se han convertido mis hijos y mi hermana".

En el caso de la iglesia ortodoxa, se planteó esta inquietud: "Manizales es difícil, muy cerrado. A pesar de que es la misma religión, la Arquidiócesis es muy cerrada, hay mucho celo pastoral. Los sacerdotes cuando ven que uno está en una actividad en una parroquia, son los primeros en sentirse incómodos haciendo comentarios, sea en el púlpito, o con comentarios fuertes. Este ha sido el reto más fuerte".

Para otro,: "Es bíblico que los primeros enemigos serán los de su propia casa, y así fue, mi madre, mis hermanos, como nunca volví a las fiestas que hacían ellos, se oponían. La oposición fue muchísima, pero al ver el cambio, todo se

convirtió en una bendición. Y al ver que Dios me estaba levantando un ministerio poderoso hasta ser pastor, empezaron a venir con sus dificultades y problemas, y con hambre y sed de las cosas de Dios".

Las dificultades pueden también venir del entorno como ocurrió con el mismo entrevistado: "en el barrio tuvimos también oposición, los vecinos y el párroco, quienes decían que había entrado el diablo al barrio y nos colocaron una tutela, pero quedó bien para ambas partes y quedamos en paz".

En el caso del obispo ortodoxo, también se presentó una situación: la de ser tidado de "falso", y tuvo que apelar a documentos y más aún a tutela. Sin embargo todavía existe mucha prevención contra él.

Otro: "La familia si rechazó al principio mi cambio, pero no me rechazaron a mí, pero me decían que no les hablara de religión. Yo al principio era muy fanática, pues como le quitan a uno los velos cuando empieza a encontrar la verdad, se vuelve muy fanática y quiere sentarlas y empieza a dictarles cátedra. Eso generó un rechazo, pero cuando uno se estabiliza adquiere madurez. Ahora mis hermanas me han acogido. El rechazo es porque no comparto la Navidad con ellas".

Los prejuicios y desconfianza también salieron a flote: "Los cristianos evangélicos no caemos bien aquí, pues aunque quería fundar un colegio, no se pudo por ser evangélico".

6. LAS ACTIVIDADES DE LA CONGREGACION.

1- Litúrgicas: culto.

2- Solidaridad: compartir mercados con los pobres

3- Recreativas. Deportes, música.-

4- Integración: conciertos.

5- Apoyo: pago de diezmos.

6- Proselitistas: difusión del mensaje casa a casa, venta de Biblias, revistas y periódicos.

Toda doctrina busca la integración de teoría y praxis, por eso, es bien sabido la importancia que tiene la participación en actividades de los grupos como factor de compromiso, de cohesión social y grupal, de afirmación identitaria y de fortalecimiento de la doctrina.

Las actividades mas comunes realizadas en todos los grupos son: la oración comunitaria, el culto, participación en actividades pastorales, el estudio de la Biblia, la difusión del mensaje casa a casa, aunado a actividades deportivas, recreativas, en las que una muy amplia sobriedad es la nota dominante, los cánticos son exclusivamente religiosos y los conciertos, sin licor, ni cigarrillos ni mucho menos de "pogueos", con lo que buscan confrontarse con las fiestas de los católicos nimbadas para ellos de un hálito mundano que consideran superado y ahora desechan por considerar pecaminosos. De ahí que hallan

surgido un gran número de grupos musicales con nombres alusivos a temas bíblicos, y un gran número de cantantes los cuales interpretan música rock, baladas y rancheras cristianas, en las que el tema predominante es obviamente religioso.

Los sujetos entrevistados expresan una actitud nueva de compromiso con sus comunidades religiosas, que anotan, es distinta a la que tenían cuando eran católicos, en que sentían un gran divorcio entre sus creencias y su vida práctica, no solo en sus acciones comunitarias, sino en su propia vida personal.

Un factor importante es el relacionado con lo económico, que como es obvio para el mantenimiento de los grupos. Los entrevistados expresaron que a diferencia de lo que hacían en la Iglesia Católica, pagan el Diezmo en el sentido literal, es decir, el diez por ciento de lo que ganan y recibían, tal como aparece en el Exodo y que lo hacían con gusto, pues veían retribuir este pago en muchas áreas de su vida.

En estos casos, se presentan las dificultades de la interpretación de tales comportamientos, pues lo que para unos es compromiso, para muchos católicos es fanatismo, que lleva en muchos casos al abandono de sus deberes familiares y laborales. Todo cambio decisivo implica también la ruptura drástica de rutinas que no son bien recibidas en los allegados.

Es un hecho que en los conversos, es mas notorio el compromiso, un mayor entusiasmo y dinamismo, propio del carácter misional de sus comunidades, además por su índole de grupos minoritarios, sus actitudes y conductas son mas enfáticas, cerradas en sus grupos de referencia y por ello, más agresivas y afirmativas.

7. VACIOS DE LA RELIGION CATOLICA.

-A nivel doctrinal:

- La Iglesia Católica no guía a las personas a buscar a Dios.
- La Iglesia Católica no le da a la Biblia la importancia que se merece.
- La religión católica no permite desarrollar la actividad pastoral a nivel comunitario.
- El catolicismo enfatiza más el sufrimiento de Cristo que su triunfo.
- La Iglesia Católica no enseña La Palabra de Dios.
- Los Católicos rinden culto a las imágenes, es idólatra.
- El catolicismo posee muchos dogmas que atropellan a la inteligencia.
- El Dios de los católicos es lejano, y no enseñan que Cristo murió por los pecados del mundo.
- Existe una discordancia entre las enseñanzas de la Iglesia y lo que dice la Biblia.

- La Iglesia católica tiene mucho poder, y esto va en contra de lo que ella predica.

-A nivel ritual:

- Los ritos católicos son muy fríos y la gente vive como robot.
- La religión Católica estimula el conformismo.
- Se vive de la tradición y la religiosidad.
- Los actos de culto católicos son muy repetitivos e impersonales

-A nivel de la vida práctica

- No hay correspondencia entre lo que aprende uno como católico y lo que La Biblia enseña.
- La religión Católica vive aún en la cristiandad y no el Cristianismo genuino.
- El Catolicismo es muy confuso, pues no enseña a discernir entre el bien y el mal.
- En el Catolicismo las personas no conocen lo que practican.

A nivel social.

- La religión Católica está ligada a los poderes políticos y económicos de este mundo.

- Rechazo al papel de los sacerdotes en la Iglesia, separados de la comunidad.

- El catolicismo es una religión de ritos y tradiciones.

- El catolicismo se ha alejado del cristianismo primitivo.

Esta pregunta fue fundamental para rastrear los factores básicos que incidieron en su cambio, en especial como elemento de justificación de los procesos seguidos frente a la iglesia romana.

Como se puede colegir del número de items, esta pregunta tuvo numerosos elementos que señalan la sensación de inconformidad con la iglesia Católica, en la cual se combinan elementos válidos, pero también prejuicios heredados, que muchas veces son inconscientes y no pocas veces injustos.

En todos los casos, la constante es una actitud crítica frente a la Iglesia Católica, aunque las razones no sean las mismas, sea por el divorcio entre vida y creencia, porque no les ha permitido ahondar en el conocimiento de la Biblia, que para ellos, excepto los ortodoxos, es esencial, por ser la suya, una religión basada exclusivamente en el Libro, y que rechaza por ello el Magisterio de la Iglesia.

Como afirmó un entrevistado: "A nosotros nos enseñaron que la Biblia era un libro cualquiera, que la Palabra de Dios era como un libro de la biblioteca, no que era un manual de cómo llegar a Dios, cómo vivir verdaderamente. Cuando encontré esto, vi que era por otro lado ".

Otro afirma: "No hay correspondencia entre lo que aprendí como católico y lo que la Biblia enseña". Es necesario según este, distinguir entre cristiandad y cristianismo genuino. La una es por influjo social como ocurre en los católicos, y la otra por un acto personal que es el auténtico cristianismo".

Un elemento en que son muy críticos es el formalismo de las conductas católicas. Una entrevistada dice: "Yo era católica y muy religiosa, de procesiones y novenas, pero nunca ví cambios. Fueron años perdidos. Nunca nos enseñaron la Biblia en la escuela ni en el colegio. Me enseñaron qué decía el sacerdote, o el Papa, pero no Cristo.

Otro afirma: "Yo creía que la forma de comunicarme con Dios era como había aprendido de la familia". Otra dice: " Me preguntaba desde niña por qué el católico no actuaba como los discipulos del Señor. Antes practicaba la religión católica, celebraba los ritos, me confesaba aunque no me gustaba, tampoco ir a Misa, pues desde el colegio de monjas me obligaban. Mi esposo rezaba novenas, hacía los nueve domingos ".

Para otro, "religión es el camino que va del hombre a Dios. Cristianismo es el camino de Dios para llegar al hombre. Nosotros no somos idólatras, somos Cristocéntricos totales, totalmente teocráticos. Obedecemos la Palabra, no sólo la oímos. Además la memorizamos. Mis padres se decían católicos, pero no eran radicales, pues nunca cumplían".

Otro expresó: "Sentí insatisfacción con mis creencias anteriores. Roma maneja los hilos de este mundo. La religión católica no fue consecuente con el mensaje de Jesús. Su crimen, negarle a la humanidad lo que Jesús enseño: la reencarnación, y la ley de las causas y los efectos, Los 10 Mandamientos y el Sermón de la montaña."

"Cuando era católica, creía en Dios pero no lo conocía, era un Dios muerto, totalmente lejano. Uno nunca puede tener a acceso a El, entonces qué efecto puede producir en uno?. Total, era una tradición, una religiosidad ".

"En la iglesia de Roma uno es sacerdote, pero no es pastor. El sacerdote es como un Dios, al que hay que pedirle un cita ".

"Mi catolicismo era muy confuso. Los dogmas son como un atropello a la inteligencia. Si bien me decía esto es bueno o esto es malo, yo no llegaba al corazón de tal manera que yo pudiera discernir. Yo veo el catolicismo como unas cosas muy negras, por ej. lo de la navidad, Jesús no nació en diciembre,

es el solsticio de invierno, además a uno le decían de niña que el Niño Dios le traía algo, eso es una mentira. Y le dicen a uno que no mintamos.

"Desde niño leía las Escrituras, pero no en profundidad como ahora. "Por falta de conocimiento este pueblo se perdió "dice la Biblia. Consulté con un obispo y sacerdotes, pero no me aclararon nada. Fui acólito, llevé cruces, monumentos, y hasta quise ser cura. Cuando joven busqué ayuda de un obispo, pero un laico me hizo una oracíon, sentí algo sobrenatural, que no venía de hombres. A mi nunca me ha gustado tragar entero, pues "maldito el que confía en el hombre".

En el sector femenino, la piedad tradicional era el elemento básico y existe divergencia con ella, pues lo que buscaban fue factor decisivo en su cambio. El catolicismo ha sido una religión de cultos, formas exteriores. En especial, la Iglesia Católica latinoamericana, que fue el fruto de la contrarreforma, centrada en esquemas clericales, autoritarios, imbuida de una actitud defensiva frente a la Reforma protestante primero, y luego frente a la Modernidad. De ahí que sus contenidos hubieran seguido todos los dictados impuestos por el Concilio de Trento, en que los principios evangélicos fueron sustituidos por recetas contenidas en los catecismos.

En el caso colombiano, el conflicto es aún más grande pues la religión católica ha sido dominante tanto a nivel institucional como de las creencias, y en la medida en que nuestro país se fue acoplando a los imperativos modernizantes, sus respuestas fueron sometidas a cuestionamiento o incluso impugnadas. En

la medida en que sus formulaciones se sentían como dogmas impuestos, y sus rituales como prácticas sin sentido, ha generado en aquellos creyentes mas inquietos que son los mas cultos, desconfianza y un gran desencanto, pues desde la infancia se les había inculcado que el mayor don del ser humano era el nacer y morir en la iglesia católica, pues "fuera de ella no hay salvación". Una situación pluralista como la actual no soporta estas pautas y es factor de deserciones crecientes.

Además, la lectura y el estudio de la Biblia, sustento único y guía de los reformados, fue reemplazada entre nosotros por el catecismo del padre Astete, que fue el manual de catequesis básico de nuestros antecesores hasta el Concilio Vaticano II. Aún hoy muchos católicos fuertemente tradicionalistas añoran sus formulismos, sin importarles su simplismo y su dogmatismo.

Aún hoy,la Iglesia ha impuesto como guía el Catecismo de la Iglesia Católica, que a pesar de sus novedades no responde a las necesidades actuales, en cuanto que se apoya en una serie de doctrinas, códigos éticos, con el cual "el seguimiento de Jesucristo sería simplemente la aceptación de una doctrina, la fidelidad a un código moral, la referencia a un texto nocional".[40]

De este modo, la praxis cristiana queda reducida a la aplicación de doctrinas que raras veces responden a las inquietudes que una situación tan cambiante como la actual nos plantea a nivel económico, político, ecológico. Además, no

---

[40] Parra, Alberto, "Evangelizar a Colombia desde su nueva realidad". Bogotá, Edis. San Pablo. 1994, pág. 65

responde al drama religioso actual, como es el divorcio entre la fe y la vida, y como anota el mismo autor es frustrante un catecismo que está fuera del círculo hermenéutico que enlaza texto y tradición, contexto y situación, pretexto e interés, todo ello desde los intereses de la vida real.

En el caso de los sujetos entrevistados, todos ellos han centrado su existencia en el conocimiento, en el manejo y en la "obediencia de La Palabra". Por ser religión de La Palabra, es una característica de los entrevistados la gran recursividad para apoyarse en los textos bíblicos, que les sirven para justificar y sustentar sus argumentos.

Así, cuando responden sobre la necesidad de la fe y su importancia, se apela comúnmente al texto de Mateo: "si tuvierais fe como un grano de mostaza, grandes cosas harías". También, el texto de Exodo cap. 17 sirvió de base para la fundación de una iglesia, o las famosas frases de Cristo de que los primeros enemigos serían los de su propia, para indicar que el creyente sufrirá persecución primero por los suyos.

También, cuando se apela a Isaías cap. 61 para señalar un futuro promisorio para Colombia o cuando se indica los logros de la conversión a partir del Salmo uno.Además, cuando se quiere explicar quién gobierna este mundo, se apela a II Corintios, 4,4.

Un elemento común en gran parte de los entrevistados, son sus críticas a la Iglesia Católica por su utilización de las imágenes de Cristo, La Virgen y los santos, que para ellos es idolatría, actitud iconoclástica; la crítica la sustentan con una lectura literalista del texto del Levítico 24, donde dice "no te harás imágenes de Dios y no las adorarás". Ellos las generalizan a todos los santos y la Virgen y le aplican la idea de adoración, sin distinguir la idea de veneración que es la que aplica la Iglesia católica.

En suma su crítica se centra en la falta de correspondencia entre lo que la iglesia enseña y lo que ella misma practica, la existencia de una fe que no es vivenciada como tal, el énfasis en dogmas incomprensibles, las fuertes ataduras de la iglesia institucional a los poderes dominantes, y la aceptación tácita situaciones de injusticia y opresión.

8.EVIDENCIAS DE LAS CREENCIAS

1. Testimonial: testimonio personal. "nadie puede convencer a nadie ".

2- Doctrinal. Apoyos en citas bíblicas: signos expresos.

3. Racional: Argumentación basada en analogías.

4. Psicológicas: la satisfacción del deber cumplido.

Con esta pregunta se indagó por la seguridad de que estaban en la creencia correcta, y de cómo podrían convencer a otros de su verdad. Para uno de

ellos, "nadie puede convencer a nadie de nada. Como en un viaje si no se lo hacen, no lo podemos convencer. El conocimiento está en cada uno puede experimentarlo en si mismo y sacar sus propias conclusiones y saber si es cierto o no".

Otro, fue más enfático apelando a los signos bíblicos: "Estas son señales para los que creen, echarán demonios, pondrán las manos sobre los enfermos y sanarán. Eso está ocurriendo en nuestra comunidad "Así él apeló mas al elemento de fe y de práctica que a cualquier argumentación racional, a la vez que hacía propaganda a su grupo.

Otro sin embargo, utilizó argumentos mas razonados "a partir de la enseñanza desde la infancia en que se inculca la idea de Dios, de lo contrario, es difícil creer... no se trata de defender una creencia, sino llegar al razonamiento con las personas: qué pasa con las células del cuerpo, el código genético, y cómo la nueva filosofía habla de una "fuerza participativa "que es el mismo nombre de Dios".

Para otro, "son las conductas propias las que sirven de evidencia, si ven la vida de uno, que es correcta y que en ella reflejo a Cristo, ellos se convencerán. Es lo que ha pasado con muchos drogadictos y criminales.

Para otro, " la satisfacción en lo que se está, es el mejor signo de estar en el camino correcto. Además, si hay coherencia entre lo que se predica y practica se ve que están en la verdad."

Esta pregunta es la más difícil de responder, en especial para el hombre actual, en razón de que nuestra época ha sumado a la duda natural frente a lo sobrenatural, una actitud de desconfianza que Ricoeur llama "voluntad de sospecha, que como es bien sabido, tiene sus profetas en Marx; Nietzsche y Freud, quienes desde cada una de sus disciplinas, despoblaron el universo religioso de muchas de sus pretendidas auto-justificaciones milenarias. Su trabajo fue necesario, al permitir un replanteamiento de muchos de los postulados religiosos que se sostuvieron injustificadamente como dogmas. Este trabajo, sin embargo, requiere ser completada por la "segunda ingenuidad", (Ricoeur), lograda solo por quien ha superado la "voluntad de sospecha", talante dominante en el hombre actual.[41]

Esta nueva ingenuidad, está muy lejos de la fe de carbonero, con la que durante siglos se educó las masas, y se quiso evitar la reflexión necesaria sobre las doctrinas religiosas

Se trata entonces de preguntar por la racionalidad de las covicciones religiosas, pues como dice Kant, "una religión que, de forma irreflexiva, declara la guerra a la razón no podrá, a la larga, salir victoriosa".

---

[41]RICOEUR, aul. Freud: una interpretación de la cultura. México, Sigo XXI, 1978.

Los dos extremos que se presentan aquí son las de los fideistas y de los racionalistas a ultranza. Los primeros se encierran en defender la fe a toda costa, actitud difícil de sostener en una cultura que ha asumido la racionalidad como una de sus soportes básicos. Este es un terreno erizado de dificultades, por ello es conveniente saber discernir, de modo que se busque un maridaje adecuado entre fe y razón.

A partir de la Edad Media, la tensión entre fe y razón ha sido una constante. Por eso han surgido pensadores quienes se unen a Bertarnd Russell cundo afirma que el religioso se mueve por emociones y no por argumentos racionales. Según ésto, los enunciados teológicos carecen de poder enunciativo y de ahí que sólo se apoyan en el compromiso, o la convierten en asunto de moralidad.

Sin embargo, gran parte de la tradición filosófica y teológica desde los Padres de la Iglesia se han esforzado en integrar la filosofía y la fe, labor realizada por Agustín, Anselmo, Tomás de Aquino, Kant, Hegel, que no se resignan a reducir la teología a puro sentimiento interior como querían Lutero, Schleiermacher, Kierkegaard, pues el mero sentimiento no basta para aceptar la realidad religiosa.

De acuerdo con lo anterior, es posible un fe razonable, sólo que dicha racionalidad no puede ser la misma con que se manejan objetos empíricos, pues cada religión posee su peculiar código de racionalidad.

El primer elemento que se plantea es el del significado de las expresiones teológicas, que han surgido de la experiencia religosa: tienen algún sentido inteligible?. Recordemos aquí que como lo enseña Wittgenstein, hay muchas clases de lenguajes y no solo el de la ciencia. De ahí la necesidad de distinguir entre "lenguaje " y "discurso", siendo el "discurso "mas amplio que el Lenguaje. Así, la situación del discurso es el hogar del lenguaje y solo podemos juzgarlo con propiedad cuando lo vemos en su hogar.

"Discurso "corresponde a lo que entendían los griegos por LOGOS, y abarca siempre una dimensión personal. Así pues, el discurso tiene lugar en una comunidad de personas. Así pues, en cualquier discusión sobre el significado del lenguaje, debe tenerse en cuenta el contexto del discurso en que se da el lenguaje en cuestión. Siendo el lenguaje el "precipitado de la situación del discurso tiene su vida en esa situación. Separado de ella es algo abstracto e ininteligible. Como anota Heidegger,cuando alguien habla expresa su ser- en el mundo, se expresa él mismo. Así, la teología, la poesía, la historia, son modos de discurso en que nos aproximamos a los modos diversos de ser el hombre.

El lenguaje religioso parte de una situación especial, la del hombre en su finitud, y su raíz está en ciertas experiencias o estados mentales como la fe, la

gracia, el sentimiento de lo sagrado, que abarcan nuestra existencia total, y no pueden expresarse en el lenguaje conceptual, sino en otro indirecto, el analógico, el de los símbolos, rico en connotaciones, y esa riqueza constitutiva la incluye en la clase de los símbolos. Así "salvación" no es algo observable empíricamente sino una experiencia de libertad de la culpa y la finitud. Dios, es el significante principal. Este es el tipo de lenguaje que hallamos en los libros sagrados de los pueblos y nos es mas familiar en la Biblia.[42]

En suma, de las respuestas se deriva que en ellos no hay interés en lanzarse en especulaciones filosóficas sobre la verdad de su creencia, y son por ello respuestas de tipo práctica o fundamentalista. Sin embargo, esto no basta, en especial en un momento de cuando se habla de una "Segunda Ilustración ' como la que vivimos, y la crisis de certidumbre que vive la humanidad actual no solo frente a las concepciones religiosas, sino aún en las mismas científicas.

Además, la actitud imperante en muchos medios científicos ya no es el cientifismo radical del siglo pasado. Mas bien y como lo anota Berger, el reto mayor viene de la historia y la sociología que han relativizado todas las afirmaciones. En efecto, la crítica de la tradición desde la ciencia de la historia, abrió el camino al psicologìsmo y el sociologismo para los que las construcciones mentales son proyecciones de nuestra mente y de nuestras necesidades y deseos humanos como quería Freud, o de la vida social.

---

[42]MACQUARRIE,John. God- Talk. El análisis del lenguaje y la lógica de la teología. Salamanca, de

De aquí vino el relativismo, quebrando la plausibilidad de las religiones. Sin embargo como anota el mismo Berger, una relativización extrema es insostenible, y por eso, la relativización debe ser relativizada, entre los dos mundos, el mental y el real, lo que existe es una afinidad entre las estructuras de nuestra mente y de la realidad. Así, proyección y reflexión son dos momentos que ocurren dentro de la misma realidad envolvente[43].

9- RELACIONES IGLESIA - SOCIEDAD

1. La Iglesia católica está ligada a os poderes económicos y políticos imperantes.

2. El Papa posee muchos bienes y no comparte con los pobres las riquezas del Vaticano.

3. La iglesia colombiana es privilegiada ante al Estado, lo que coloca en situación desventajosa a los demás grupos cristianos. (Evangélicos).

4. La religión es un sistema teocrático y por eso es neutral frente al gobierno, las elecciones y el poder mundano. (Testigos de Jehová).

5. Todo es interno. (Vida Universal,)

6. Todo lo del mundo es malo, igualmente los gobiernos. (Pentecostales).

Sígueme, 1976.,p. 95,ss.

[43]BERGER,Peter L. Rumor de ángeles, Barcelona, ed Herder,, 1975, p. 80.

7- Los gobiernos son permitidos por Dios, pero no apuntan a ninguna solución.
- Por más buena voluntad que tengan no pueden cambiar nada, porque es un sistema contra el cual es imposible luchar.

En las respuestas de los entrevistados, una común respuesta es que enfatizan que la gran falla de la Iglesia católica es la acomodación a estructuras dominantes, políticas y económicas.

El Cristianismo de acuerdo a las intenciones de su fundador, expresó en sus comienzos una tensión con lo que Cristo denominó "mundo", que no era otra cosa que las estructuras de poder político y económico a los cuales contraponía su Reino, siendo procesado y muerto por esos mismos poderes.

Así pues, Cristo identificaba a los poderes de este mundo, en cuanto eran dominadores y buscaban siempre oprimir, mientras que El enviaba a los suyos a servir y no a ser servidos.

Además, como en sus inicios alentó en el cristianismo una intención mesiánica, se presentó como una ruptura con las estructuras de este mundo, tal como se refiere en numerosos apartes d el libro fundacional de la iglesia, los Hechos de los Apóstoles.

Sin embargo, como en el primer siglo, las esperanzas de la segunda venida de Cristo quedaron frustradas, la necesidad de acomodación fue mas patente,

perdiendo el ímpetu revolucionario que la nutrió en sus principios. Además, en su lucha con los poderes judíos y romanos, la iglesia quedó contaminada de ambos, tanto el legalismo judaico como del juridicismo romano, que ha convertido a las instituciones eclesiales en copias de los esquemas burocráticos del mundo, obligando a muchos de sus hijos a luchar contra ella. Tal fue el caso de Francisco de Asís, o la separación como ocurrió con Lutero, que se dice ocurrió al conocer por dentro la burocracia vaticana.

Es el mismo dilema que se está enfrentando en nuestro tiempo entre los partidarios de las reformas propiciadas por el Concilio Vaticano II y los movimientos proféticos de liberación, y las posturas neoconservadoras y restauracionistas en que se han empeñado Juan Pablo II y gran parte de la jerarquía católica.

De aquí que, cuando Constantino le dio un carácter legítimo a la Iglesia, empezó lo que se ha llamado "la cristiandad" que llevó a una acomodación de las jerarquías a los imperativos de los poderes existentes, que ha incidido para que la Iglesia en diversas etapas y momentos justificara todas las fuerzas establecidas, con lo que rompió con los propósitos liberadores de Jesús y en ocasiones se fue contra ellos, tal como lo ha descrito magistralmente Dostoievski en su famoso relato del Inquisidor de Los hermanos Karamasov.

De este modo, los anhelos que justificaban el cristianismo, y la esperanza activa que animó a los cristianos de los primeros tiempos, fueron sustituídos por el conformismo y la resignación, al igual que la acomodación frente a las

estructuras políticas y económicas del mundo moderno. La iglesia ha estado en contravía y en franca oposición frente a gran parte de las revoluciones científicas, económicas, políticas y culturales del mundo moderno, lo que ha hecho que pierda autoridad y credibilidad frente a los sectores intelectuales y científicos, y un sector muy valioso de sus creyentes.

En este contexto se entiende el esfuerzo de Teilhard de Chardin por superar lo que él ha llamado el cisma entre fe y razón.

De ahí la famosa declaración antimoderna de Pío X que obligaba a los clérigos a abjurar de toda intención modernizante y que dejó a la iglesia fuera de los procesos modernizadores, que recuperó a medias sólo hasta el Concilio vaticano II.

Si miramos la historia de occidente el poder espiritual no ha quedado inmóvil en un orden social sagrado como en el estado confuciano de la China y en el sistema de castas de la India, y por eso no se confinó a la esfera religiosa, sino que influyó en la vida social e intelectual.

Las otras grandes culturas mundiales realizaron sus propias síntesis entre religión y vida, y luego mantuvieron inalterable su orden sagrado durante centurias y milenios; pero la civilización occidental ha sido el mayor fermento

de cambio en el mundo, porque el cultivo del mundo se convirtió en parte integrante de su ideal de cultura.[44]

La cultura medieval fue la matriz donde se formó el tipo occidental y la fuente última de las nuevas fuerzas que han modificado y transformado el mundo.

Lo que distingue a la cultura occidental de las otras civilizaciones es su carácter misionario.

A partir del siglo XVI marca un nuevo punto de partida en la historia de la civilización, porque la creación de la cultura se aparta del poder político, y esto es lo que distingue a la cultura occidental del mundo bizantino, donde el centro político continuó siendo el centro de la cultura, como ocurría en la mayor parte de las civilizaciones orientales.

La historia europea manifiesta un serie de renacimientos espirituales e intelectuales, que en la Alta Edad Media estuvo a cargo de las ordenes monásticas, cuya búsqueda era la perfección o salvación individual.

Sólo en Europa Occidental se halla una continua sucesión y alternancia de movimientos espirituales, hasta la modernidad en que el proceso secularizador

---

[44] El cristianismo y la cutura occidental.

derivado en secularismo, ha llevado a que en una civilización triunfante, la iglesia apenas si cuenta.

Otro aspecto es el de las sociedades modernas. En las sociedades tradicionales la religión daba a sus miembros, respuestas a todas sus inquietudes, en especial a las preguntas por el sentido de la vida, del amor, del sufrimiento y de la muerte. Con los procesos de racionalización, sus respuestas van quedando desplazadas por las científicas, de modo que en la medida en que aparecen múltiples interpretaciones, los seres humanos sienten la necesidad de confrontar sus experiencias y sus necesidades de opción.

Por eso, a pesar de los esfuerzos realizados por la Iglesia Católica a partir del Concilio Vaticano II, y de las conferencias Episcopales de Medellín y Puebla, y de la Teología de la Liberación, aún existe un catolicismo integrista y conciliador con el poder político. El fracaso de las reformas y el mantenimiento de relaciones privilegiadas Iglesia-Estado en la mayoría de los países puede explicar por ello, la irrupción de alternativas religiosas no católicas.

Los nuevos movimientos religiosos urbanos participan de la cultura de la miseria, pero a la vez protestan contra ella. Por eso el interés de los medios de comunicación y los intentos de articulación de los diversos movimientos en consejos nacionales que buscan negociar entre ellos y ser reconocidos por parte del Estado. Responden a la patología social con intentos de reformas o de recristianización.

10- SATISFACCIONES CON LA NUEVA CREENCIA.

1. Darle sentido a la vida.

2. Entender qué hacemos en la tierra.

3. "La paz interior. De ahí se desprende lo demás. "Cuando uno está ansioso, angustiado, estresado, se enferma. No se soluciona el problema, sino que se agrava mas.Si sabe que el Señor le alivia el problema, no va a estar nervioso ni estresado".

4. Relaciones familiares mas exitosas.

5. Exito laboral, comercial, profesional.

6. Bendiciones por parte de Dios.

7. Vencer la angustia, el estrés, la desesperación, el vacío interior.

8. Aceptación de la comunidad.

9- Encontrar que la vida tiene un sentido.

10- Aprender a ser mas persona.

11- "Entender quién soy yo, qué hago en la tierra", cuál es le sentido y finalidad de la vida, por qué estoy viviendo ".

En general, las respuestas, se dan tanto a nivel personal, como en el cambio de comportamientos y de las relaciones interpersonales. Este ha sido un elemento básico que demuestra la eficacia de los cambios, sin importar la

orientación a la cual se adscriben. El conjunto de las respuestas postulan que han hallado paz y sentido a sus vidas

En todos los entrevistados, las soluciones que primaron fueron de sentido espritual mas que bajo el influjo material. En su búsqueda como afirmó uno de ellos, 'no sirvieron las ayudas de médicos, psicólogos o psiquiatras., ayudas de "este mundo pues no tienen la eficacia que aporta la sanación espritual que me trajo alivio "..

También en las relaciones afectivas, se han presentado cambios notorios: " Mi matrimonio es feliz, ser mejor esposa. Me esfuerzo en hacer feliz a mi esposo. La relación sexual no la entendía antes. En la Biblia dice que las relaciones sexuales son santas, y que la mujer debe complacer al esposo y vicevera. Ahora siento la felicidad, antes no lo sentía así. He puesto en práctica lo que dice el salmo 1,3. He tenido éxito en todos los asuntos desde la parte emocional y la económica.

También ocurrió el caso de la ayuda de la música religiosa". Con ellla he logrado éxitos, pues escribo textos musicales que han ido aún a Estados Unidos. He predicado en 180 iglesias de Colombia, y por eso he conocido mucha gente. me conozco todo el país.

Para otro los cambios han afectado todos los planos de su vida: "Cuando uno tiene un encuentro personal con Dios, tiene una paz sobrenatural es algo que

no tiene ni con un amigo, ni con una fiesta, ni haciendo el amor. Mi vida cambió 180, mis relaciones con la familia, honrar a padre y madre. Empezaron a ocurrir cosas sobrenaturales. Desde mi tesis, hasta mis negocios. El Señor me empezó a abrir las puertas. Pero las experiencias espirituales son mayores que las sobrenaturales. "Desde ahí mi vida va de gloria en gloria, de victoria en victoria. Me ha ido bien en los negocios "

11- PAPEL O FUNCION DE LAS RELIGIONES.

1- Permitir que la gente encuentre el sentido de la vida.

2- La religión es un nuevo sistema social. Estamos viviendo un sistema social manejado por el hombre, pero Satanás es el que domina este sistema de cosas.

3- Todo en la sociedad gira alrededor de la religión o de la política.

4- La política es del mundo y lo del mundo es pasajero, sólo lo espiritual es lo verdadero, pero si una persona cambia, cambia lo social.

Como anota un Testigo de Jehová: "Su papel es muy protagónico: permitir que la gente encuentre el sentido de la vida, entiendan que lo que sucede, las contingencias que acaecen son contingencias y que nos espera una realidad muy superlativa. Eso una sociedad que tuviera ese cuadro es algo sobresaliente. Entender que uno tiene una obligación como persona, somos la única criatura que Jehová diseñó a su imagen y semejanza, la meta es tratar de asemejarnos a El, eso hace que los testigos de Jehová tratemos de ser

ciudadanos ejemplares en eso somos neutrales en asuntos políticos, respetamos a los gobiernos, pagamos los impuestos, no cargamos armas, no ejercemos violencia contra nadie, tratamos de ser tolerantes, muy pacíficos, y enseñar a las personas con las que tenemos posibilidades de hablar, mostrarle a gentes un programa de gobierno.

Otro da una respuesta diferente: "El hombre encuentra la religión en si mismo. La religión es la religión interior que conduzca a la hermandad, a la fraternidad, pero esto implica un cambio en las personas".

"Ella lleva al cambio total de una persona.

"Todo gira alrededor de la religión o la política. Siempre estarán unidas.

La religión está bien unida a la política.

Mi religión es un nuevo sistema social

"Haber encontrado una identidad, es fundamental, somos mas bien un colectivo, somos masas, uno poder encontrar una posibilidad con base en argumentos muy convincentes y un estudio muy serio entender que somos individuos responsables y trascendentes, que tenemos un compromiso con los pares. eso implica un programa completo de vida.

La religión a nivel institucional fue convertido como una especie de impronta social, es lo que nutre el catolicismo, amigos ateos que hacen la primer comunión sus hijos asumen la religión sin una critica constructiva ".

12- RELIGION: LIBERACION vs OPRESION.

1- Jesús predicó una gobernación por parte de su Padre como la única opción para que el hombre viva felizmente.

2. Dios tiene un programa de gobierno fantástico, un programa social de salubridad, de toda la gama de posibilidades que el hombre tiene.

3. Dios quiere que la gente tenga un horizonte muy diferente al actual.

4. Dios tiene para Colombia un propósito salvador, Is 61, 5.

5. No habría injusticias sociales, pues el desempleo es la causa da la miseria.

6. La salida a las desgracias es el camino de las leyes, pues hay un orden cósmico. En la medida en que uno cumpla las leyes y ese orden, va creciendo el campo de energía positivo. El cumplimiento de los Diez Mandamientos traerá paz y armonía.

7- Si Dios estuviera en todos habría paz, amor, confianza, amistad, comunión.

Como se deriva de lo expuesto por os entrevistados, las respuestas están marcadas por el tono optimista, expresión de las lecturas que han hecho del mensaje bíblico y que se adecua a sus propias denominaciones. Con citas tomadas de Isaías, Daniel y el Apocalipsis, sus ideas están marcadas por un febril tono mesiánico. En especial cuando se habla de la situación de Colombia, para todos ellos una salida espiritual es la única posible, sus movimientos son para ellos la única alternativa. en ese sentido, desestiman las

negociaciones del gobierno con los grupos armados y solo ven en ellas, una actitud " humana " que no trae salidas positivas, y son solo paños de agua tibia que en nada mejoran la situación, pues el problema es radical.

UNA UTOPIA CRISTIANA

En los mitos de todos los pueblos se ha soñado con una vida libre de enfermedades, el sufrimiento y la muerte. Pero la nota dominante era remitirse a un pasado ejemplar del que la historia es su monótona, el eterno retorno "de lo mismo. Un avance se dio cuando el pueblo judío a partir del Exodo, se remitió a las promesas de un futuro glorioso por obra de su Dios Yaveh que lo liberaba de la opresión del faraón.

En oposición al pensamiento griego esencialista, el pensamiento judío se remite a la historia, al acontecer, las nociones bíblicas están cargadas de energía hacia el futuro, tienen un valor dinámico, y expresan la idea de un sucederse, de la venida de Dios que se va realizando en etapas sucesivas, distribuidas en tres grandes períodos: el de la promesa y del de la ley, el del Mesías ya llegado qu es el tiempo de la iglesia, y el de la Consumación o escatología.

Para el creyente judío, su Dios no es un ser lejano, se ve afectado por la historia y se duele del sufrimiento de su pueblo. Por eso no se le capta en conceptos como creía la escolástica, sino en la historia real de los hombres.

Pero no en un "mas allá ", con lo que se alienan los afanes humanos, está aquí en todo aquel que toma partido por la causa del hombre, es un futuro radicalmente nuevo.

Ernst Bloch, anota por eso que el cristianismo es heredero del profetismo bíblico, es un mesianismo que se orienta hacia un "todavía no "designado simbólicamente como en el Reino de Dios o ciudad de hermanos. A partir del éxodo ese mesianismo estructuró el profetismo en Israel, dando y una voz y un aliento a los desterrados, despojados, explotados.[45]

En el siglo XVIII, fue mérito de Hegel, renovar el sentido de los símbolos neo-testamentarios que muestran la implicación de Dios en la historia. Así habla del Viernes Santo, o la Muerte de Dios, dándoles un sentido nuevo en que Dios se ve afectado por la historia y ningún momento de ella es el definitivo. Por eso, Dios está en la historia y la historia está en Dios, y la suya no es una objetividad separada de la subjetividad humana.[46]

La Ilustración que rechazaba el cristianismo por su trasendentalismo separado de la historia, se había recluido en el deismo. Hegel le restituye esa historia, en adelante y supera el deismo y la idea de una objetividad de Dios.

A partir del siglo pasado se ha suscitado un nuevo despertar cristiano, basado en el anhelo de volver a los tiempos primitivos, rescatando el carácter

[45]BLOCH, Ernst.. El principio Esperanza, Madrid, Aguilar, 1978.

revolucionario del Mensaje de Jesús. El centro de esta recuperación es la idea de la escatología para la cual El Reino de Dios está viniendo al hombre en cada instante, interpelando su libertad. El núcleo de la escatología es El Reino de Dios predicado, revelado y encarnado en Cristo. Frente a la idea apocalíptica de un final catastrófico de la historia, la escatología se refiere más al sentido último y definitivo de la vida humana, el cual es Cristo, que como referencia última pone en juicio toda existencia humana.[47]

Como afirma Hans Kung, "El reino de Dios no es tanto un territorio o un lugar, sino el gobierno de Dios y en el cual los pobres y explotados podrán levantar la cabeza y tendrá fin el dolor, el sufrimiento y la muerte, y expresado en parábolas, y se expresan ya en las curaciones, liberación de endemoniadas, de esclavitudes, es la salvación. Por eso su llamada a la conversión. El hombre debe prepararse para esa irrupción del Reino, y de ahí el ímpetu de su llamada, pues con su llegada ha empezado un nuevo tiempo, el tiempo definitivo de Dios. Y eso implica generosidad, desprendimiento, que es mas propia en los pobres que en los ricos atados a los riquezas del mundo.[48]

La exigencia máxima es el amor que supera todo legalismo, y frente a toda ética que busca muchas veces la propia conveniencia, la suya es una ética escatológica en cuanto mira aun futuro no intramundano.

Jesús seguirá el profetismo, separándose del judaismo de las sinagogas y los maestros de la ley que se escudaban en el culto, olvidando la esencia del

---

[46]DUCOQ,Christian. Jesús hombre libre,
[47]LIBANIO,Juán B. Escatología Crisrtiana.Ed Paulinas, 1985.

mensaje profético. Asumiendo la idea de Daniel del Hijo del Hombre, inaugura la escatología

La idea mesiánica de un Nuevo Cielo y una nueva Tierra, que es aquella en la cual no habrá muerte ni dolor, y en la que se celebra el Reino de Dios en términos de un gran banquete como aparece en los evangelios.

La revolución llevada a cabo por Jesús es una revolución de la no-violencia desde el centro de la persona, y va desde los mas íntimo, el corazón del hombre, hacia fuera, hacia toda la sociedad. Por eso, la liberación no es tanto de los poderes del mundo como de las fuerzas del mal., el odio, la injusticia, la discordia, la violencia, el egoísmo malo, el dolor, la enfermedad, la muerte.

Una transformación de la sociedad a través de la transformación del individuo "Hans Kung.

MAPA RELIGIOSO DE MANIZALES

ACTUALMENTE (1999)

IGLESIA CATOLICA APOSTOLICA ROMANA

	Dirección
1- Catedral Basílica	Plaza de Bolívar
2- Cristo Rey	Cra. 24 Cll 45

[48]KUNG Hans. El desafío cristiano.Madrid, ed Cristiandad, 1982,. 108

3- Divino Niño Jesús	Barrio la Enea
4- El Buen Pastor	Barrio el Nevado
5- El Espíritu Santo	Barrio Guamal
6- El Niño Jesús de Praga	Barrio Estambul
7- El Sagrado Corazón de Jesús	Cr. 19 Cll 18
8- Jesús Nazareno	Cr 12 No. 20-45
9- Jesús Obrero	Barrio Pío XII
10-La Inmaculada Concepción	Cll 30-Cr 22
11-La Niña María	Cr 21 No. 63-94
12-La Presentación	Barrio La Carola
13-La Santa Cruz	Barrio Villa Hermosa
14-La Santísima Trinidad	Cr 23 -Cll 53A
15-Los Sagrados Corazones	Barrio Solferino
16-Madre del Salvador	Barrio La Francia
17-María Auxiliadora	Barrio Aranjuez
18-María Reina	Cll 35-Cr 29A
19-Nuestra Señora de La Asunción	Cr 18-Cll 51C
20-Nuestra Señora Del Carmen	Cr 33-Cll 18
21-Nuestra Señora de Chiquinquirá	Cr 25-Cll 33A
22-Nuestra Señora de Fátima	Barrio Fátima
23-Nuestra Señora de la Esperanza	Barrio La Sultana

24-Nuestra Señora de la Medalla	Barrio Malhabar
25-nuestra Señora de los Dolores	Barrio La Estrella
26-Nuestra Señora de Lourdes	Barrio Alta Suiza
27-Nuestra Señora del Perpetuo Socorro	Cr 21-Cll 27 y 28
28-Nuestra Señora del Pilar	Barrio Villa Pilar
29-Nuestra Señora del Rosario	Barrio Chipre
30-Nuestra Señora del Sagrado Corazón	Barrio Palermo
31-San Antonio de Padua	Cll 17-Cr 24
32-San Antonio María Claret	Cll 50-Cr 25 y 26
33-San Joaquín	Cll 26-Cr 25 y 26
34-San Jorge	Cll 48C-Cr 21
35-San José	Cr 16-Cll 27
36-San Martín de Porres	Barrio Minitas
37-San Pío X	Barrio La Enea
38-Santa Ana	Barrio La Fuente
39-Santísima Vírgen del Patrocinio	Barrio El Caribe

CRISTIANOS EVANGELICOS TRINITARIOS

	Dirección
1- Iglesia cristiana Nissi	Cll 62 No. 24-60 Barrio Estrella
2- Iglesia Alianza Cristiana	Cll 28 No. 15-60 Barrio San José

3- Iglesia Alianza Cristiana	Cll 51F No. 16F-75 La Asunción
4- Iglesia Carismática	Cr 17 No. 27-39 Barrio San José
5- Comunidad Cristiana del Nazareno	Cll 27 No. 15-39 Barrio San José
6- Iglesia Asambleas de Dios	Cr 9C No. 8-61 Barrio Chipre
7- Iglesia Asambleas de Dios	Cll 50 No. 27A-15 Barrio Versalles
8- Iglesia Asambleas de Dios	Cr 33 Cll 101 Barrio La Enea
9- Iglesia Pentecostal Dios es amor	Cr 23 No. 15-51 centro
10-Iglesia Presbiteriana Cumberland	Cll 22 No. 25-33 Hoyo Frío
11-iglesia Cuadrangular	Cr 26 No. 22-08 Hoyo Frío
12-Iglesia Cruzada Cristiana	Cll 23 No. 25-50 Hoyo Frío
13-Iglesia centro Bíblico	Cll 24 No. 24-14 Hoyo Frío
14-Iglesia centro Bíblico	Barrio La Sultana
15-Iglesia Bautista	Cr 24 No. 14-24 El Bosque
16-Iglesia Manizales	Cr 23 No. 54-25
17-Iglesia de Dios Ministerial de Jesús	Cr 21 No. 52A-26 La Leonora
18-Iglesia de Cristo	Cr 21 No. 31-59

CRISTIANOS EVANGELICOS DEL NOMBRE DE JESUS

	Dirección
1- Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Cll 26 No. 13-29 San José
2- Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Cr 32 No. 10A-89 La Enea

3- Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Villa del Río
4- Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Cll 66B Cr 19B Las Colinas
5- Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Mz 8 No. 134 Barrio Paraíso
6- Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Cr 30 No. 18-09 El Carmen
7- Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Cll 62 No. 12-08 Minitas
8- Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Cll 51 No. 21-03 Versalles
9- Iglesia Pentecostal Unida de Colombia	Cr 14 No. 26-29 San José

MORMONES

	Dirección
1- Iglesia de Jesucristo de los santos los últimos días	Barrio Chipre, abajo de los de tanques.

TESTIGOS DE JEHOVA

1- Salón del Reino de los testigos de Jehová	Sector Fundadores
2- Salón del Reino de los Testigos de Jehová	Cll 56A No. 11-132 La Carola

ADVENTISTAS

1- Iglesia Adventista del Séptimo día	Cll 17 No. 18-21 Los Agustinos

2- Iglesia Adventista del Séptimo día	Barrio Peralonso

MOVIMIENTO DE LA NUEVA ERA

1- Gnóstico Cristiano Universal de Col.	Cr 24 No. 118-25 centro
2- Gnóstico Cristiano Univaersal de Col.	Barrio San Cayetano
3- Oración fuerte Al Espíritu Santo	Cll 18 No. 20-20
4- Vida Universal	Cr 21 No. 28-46
5- La Fe Baha´i	Cll 28 Cr 22 Of. 301B

MOVIMIENTOS APOCALIPTICOS

1- Movimiento de William Soto Santiago	Cr 21 No. 30-03

BIBLIOGRAFÍA

AGUSTIN DE HIPONA, Las Confesiones. ed Aguilar, Madrid,

ARANGUREN, José Luis. La religión hoy, en Formas modernas de religión., Alianza Universidad. 1994, p.21.

ARANGUREN, Jose´Luis. Las religiones en la modernidad. Madrid, Alianza, 19.

BADEN, Jurgen. Literatura y conversión. Madrid, ed Guadarrama, 1969, p. 12

BASTIAN, Jean Pierre, Mutaciones religiosas en América latina, México, FCE, 1995.

BERGER Y LUCKMANN Modernidad, pluralidad y crisis.

BERGER, Peter. El dosel sagrado. Elementos para una sociología de la religión. b. Aires, Amorrortu,. 1969, p.13

BERGER,Peter L. Rumor de ángeles, Barcelona, ed Herder,. 1975, p. 80.

BERIAIN Jsetxo. Representaciones colectivas y proyecto de modernidad. Barcelona, 1990, p. 28.

BLOCH, Ernst.. El principio Esperanza, Madrid, Aguilar, 1978.

BOFF, Leonardo. El destino del hombre y del mundo. Ed CLAR, Bogotá, 1983.

BRUNNER, José Joaquin. América Latina: cultura y modernidad, México, edit Grijalbo, 1992.

DE SANTA ANA, Julio, Ecumenismo y Liberación.Ed. Paulinas, Madrid, 1987.

DUCOQ, Christian. Jesús hombre libre,

DURKEHEIM, Emilio. Formas elementales de vida religiosa, Madrid, 1982, p. 393.

El cristianismo y la cutura occidental.

Enciclopedia Internacional de las Ciencias Sociales. Madrid, Aguolar, 1977.

GIDDENS, Anthony. Consecuencias de la Modernidad. Madrid, Alianza, edt, 1994,p.18 ss.

GUITTON JEAN, Le temps et leternite chez Plotin et S. augustin Vrin, Paris,1971..

GUTIERREZ DE PINEDA Virginia. Familia y Cultura en Colombia, Bogotá, Tercer Mundo, 1968, p 278.

HABERMAS, Jurgen, El Discurso filosófico de la Modernidad, Madrid, edit Taurus, 1984, p. 31 ss.

JARAMILLO JAIME, e. Las asociaciones religiosas: Mundo espiritual y Mundo moderno. Articulo mimeografiado, s.f.

JEAN DELUMEAU. El hecho religioso. Ed Alianza, Madrid.

KUNG Hans. El desafío cristiano. Madrid, ed Cristiandad, 1982,. 108

LIBANIO, Juán B. Escatología Crisrtiana. Ed Paulinas, 1985.

MACQUARRIE, John. God- Talk. El análisis del lenguaje y la lógica de la teología. Salamanca, de Sígueme, 1976.,p. 95,ss.

MARTIN BARBERO, Jesús. Pre-textos. Cali, Centro Editorial Universidad del Valle, 1995, p. 185.

MORIN, edgar. sociología, Madrid, ed. Tecnós, 1994, pag 159 ss.

Ocampo, José Fernando,Manizales, la Colonización antioqueña y las guerras civiles de 1860 y 1876, en La Colonización antioqueña, Ficducal,Manizales, 1989.

Parra, Alberto, "Evangelizar a Colombia desde su nueva realidad". Bogotá, Edis. San Pablo. 1994, pág. 65

PAZ, Octavio. Los hijos del lomo.

PIZA, ALFONSO. Enseñanza de Max Weber. Revista del Departamento de Sociología de la Universidad Nacional.

RICOEUR, Paul. Freud: una interpretación de la cultura. México, Sigo XXI, 1978.

Tamayo Juan José. Presente y futuro de la Teología de la Liberación. Ec Madrid, ed San Sablo, 1994. p. 31 ss

WEBER, Max. Economía y Sociedad, México, Fondo de cultura económica,.

WEBER, Max. Sociología de las religiones, B. Aires, De 145 Pléyade. 1978.